

كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت وثمرتها السام

كتاب *
CHECKED

السطح المجيد

* في *

شان البيعة والذكر وثلقينه وسلاسل اهل التوحيد . تاليف

الشيخ العارف بالله صفي الدين احمد بن محمد بن

عبد النبي الانصاري المدني الدجاني الشهد

بالتقت شي رجم الله تعالى ورحم اسلام

الكرام ومشائخه العظام و

معهم والمسلمين

آمين

* الطبعة الاولى *

بمطبعة مجلس دائرة المعارف النظامية الكائنة في الهند

بحرارة حيدرآباد الدكن عمرها الله الى اقصى الزمن

سنة (١٣٢٧) هجرية



بسم الله الرحمن الرحيم

وبه تقنى وبه نستعين

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وعلى جميع الانبياء والمرسلين وآل كل
وصحبههم والتابعين لهم ابدا وسلم تسليما عدد خلق الله بدوام ملك الله .
الحمد لله رافع منشور ولايته . على مفارق عباد الله الذاكرون بذكره . وذاكرون
به في نفسه وجوامع مجامع اهل طاعته بفتحهم ومغفرته ونصوه . من الملائكة الاعلى
والاسفل في روضات رياض جنان ذكره وفكره . وحافهم بملائكته الكرام اكراما
لهم يميزون ثنائه عليهم وحمده وشكره . وكل ذلك ذكر منه لهم بذكره . فاصل
الذكر ثابت فيهم وحقيقته وصورته وفرعه في سماء القبول وسماوات الاقبال
عليهم جار بمضاعفات بده . ظاهرا وباطنا يؤتى كل حين اكله من افنان انواع
الطاعات المسقاة من ميون بحره . احمده وبحمده استفتح فيجاء بمبادي رضى رضى رضى
جميل عفوه وعافيته وغفره . في سر الامر وجهه . على مدائن الزمان المتقاطعة

بالمقدار على مرور دهره في ليا إلى جمعه وقد ره واشهد ان لا اله الا الله الواحد
 الاحد بجله عنده وعند كل احد في شفعه ووثره . شهادة في له منه به عن عبده
 في مؤدى تكاليف امره . جامعة خيرا لامر ومائنة من جميع شره . ظاهرا وباطنا ولا
 وآخرا عند مراتب اطوار طبقات حشره ونشره . وعند معدات الاسباب وحيث
 لا سبب بسلخ الصباح والمساء والمهام في مقطعات عصره . واشهد ان سيدنا عبدا
 عبده ورسوله المختار له به من عامة الاحياء الاخيار في اقطار الاصطفاة
 حتى انتهى الى خاصة قطره . صلى الله عليه وآله وسلم وعليهم وآلهم وصحبهم
 والتابعين لهم على متن الهداية بحسب الاستطاعة في عسر الامر ويسره . وعلى عامة
 آباءنا ومشائخنا ومنسوبيهم اولا واخرا والمسلمين آمين .

وبعد فاعلم ايها الواله بذكر الله . والمستعتر بلذاذ انسه في حب الله
 للوارد من احب شيئا اكثر من ذكره . ان الذكر الله سلطان الله في سبائه
 وارضه . الجارى لهم بستره وفرضه . وعلى زمام سلطانه جرى قلم الاقتدار
 بالاقدار القاسمة بين الكل . عيشتهم الحسية المعنوية في بسط الامر وتوسطه
 وقبضه . سعياً بين صفا اسمه الباسط ومروءة اسمه القابض بما لكل من بسطه
 وقبضه وجهة عطائه من اسمه المعطى ومن المانع ما ينخص جهة منعه (ومنها)
 توقف الحال الذكرى في بعض القوى الظاهرة على الذكاء كحوادث
 الاسباب العلمية والعملية وعدم التوقف في باطنه عن باطن الذكر لجمع
 الذكر عطاء ومنعاً منه في جداول عيونه . وانهاره ومحيط بحره في حاضرتة وقره .
 اذ حكم الصفة حكم الموصوف وهو القاهر فوق عباده . والله غالب على امره . وكل
 ذلك وصف الذكر عند تمككه في سلطانه من سر البعد وجهه . ابداء مثال الذكر
 اذا استولى في الذكرين ونواله بالمنالين جار بيان قوله تعالى الم تركب ضرب الله

مثلا كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي اكلها كل حين باذن ربها الآية . فالكلمة هنا اولاهي ما ينشأ عليه بقية الكلمات وينشأ منها تفاريمها لانها القول المفرد عند عامة النحاة التي لا تبديل لها في علم الله كاهلها العاملين بها مفتي كانت للعامل بها فله الباقيات الصالحات وهو محلها واهلها . ومتى لم تكن له فليس له شيء من ذلك وانولى من الالاء سواها كل شيء . فعلى الدين والاسلام عند الله المختار لكل محار في جميع الاقطار والاطوار العلوية والسفلية الروحانية والطبيعية وما فوقها وما دونها . فانظر الى شجرة الذكر واصلها ويركنها ييادى خيرها عند الذكر بهامة واحدة على اى حاله ينطق بها . فتحقن دمه وماله وعرضه وتبيحه الاسلام واحكامه وتحرم عليه ماسوى ذلك ظاهر او باطنا اذا كان القول بها في ظاهره وباطنه لا تنافا فتكبه بالنفاق في الدرك الاسفل من النار ولا تاصر له فالقضاء بها وحى الرافعة الخافضة وفصل الخطاب فاعلم اننا نربركتها في اول الامر بالمرّة الواحدة لنعلم ان دوام الخيرات في دار السعادة على اختلاف ضرورها كلها تفاصيل انواع ذكر لا اله الا الله في سور الاكرامات الابدية دنياء اخرى في الدنيا النعيم بها وما بنى عليها وفي الآخرة كذلك النعيم بها وما بنى عليها فاهل الذكر هموما هم الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين لا غير ومن ليس منهم فليس بذاكر ولا شاكر كيف كان . ثم لاننا همج من مواله الطالبين كماله المالك لجميع احوالهم واهلها حالة نفريدهم بالذكور واستهتارهم به حتى يضع عنهم الذكر انقالم الحفاف والثقال كما ورد به الخبر عن سيد البشر قال صلى الله عليه وآله وسلم سبق المفردون والمستهترون في ذكر الله يضع عنهم الذكر انقالم فيأتون القيامة خفافا الحديث . فبهذا صار عنوان المومنين به في الدنيا والآخرة السبق والوضع . وينتج عنها اللحق والرفع . نقل صاحب الدر المنثور رحمه الله تعالى قال اخرج ابن جرير وابن المنذر وابن ابى حاتم

واليهيقي في الاسماء والصفات عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى الم تر كيف
ضرب الله مثلا كلمة طيبة شهادة ان لا اله الا الله كشجرة طيبة وهو المؤمن اصلها ثابت
يقول لا اله الا الله ثابت في قلب المؤمن وفرعها في السماء يقول يرفع بها عمل المؤمن
الى السماء ومثل كلمة خبيثة وهي الشرك كشجرة خبيثة يعني الكافر اجشت من فوق
الارض مالها من قرار. يقول الشرك ليس له اصل ياخذ به الكافر ولا يبرهان ولا
يقبل الله مع الشرك عملاً. واخرج ابن جرير وابن ابى حاتم عن ابن عباس رضي الله
عنهما في قوله تعالى الم تر كيف ضرب الله مثلا الآية قال يعني بالشجرة الطيبة
المؤمن ويعني بالاصل الثابت في الارض وبالفرع في السماء يكون المؤمن يعمل في
الارض ويتكلم فيبايع عمله وقوله السماء وهو في الارض توتى اكلمها كل حين باذن ربها
يقول يذكر الله كل ساعة من الليل والنهار. وفي قوله تعالى ومثل كلمة خبيثة قال ضرب
الله مثلا الشجرة الخبيثة كمثل الكافر يقول ان الشجرة الخبيثة اجشت من فوق
الارض مالها من قرار يعني ان الكافر لا يقبل عمله ولا يصعد الى الله فليس له اصل ثابت
في الارض ولا فرع في السماء يقول ليس له عمل صالح في الدنيا ولا في الآخرة. واخرج
ابن جرير عن الربيع عن انس في قوله تعالى كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت
في الارض وكذلك كان يقولها قال ذلك المؤمن ضرب الله مثله قال الاخلاص
له وحده وعبادته لا شريك له اصلها ثابت قال اصل عمله في الارض وفرعها في
السماء. قال ذكره في السماء توتى اكلمها كل حين قال يصعد عمله اول النهار وآخره
ومثل كلمة خبيثة قال هذا الكافر ليس له عمل في الارض ولا ذكر في السماء اجشت
من فوق الارض مالها من قرار. قال اعمالهم يحملون اوزارهم على ظهورهم انتهى. قلت
وفيه يرد بيان قوله صلى الله عليه وآله وسلم يضع عنهم الذكرا ثم القيام
خفافاً. واخرج ابن جرير عن عطية العوفي في قوله تعالى ضرب الله مثلا كلمة طيبة

كشجرة طيبة قال ذلك مثل المؤمن لا يزال يخرج منه كلام طيب وعمل صالح يصعد
اليه ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة قال مثل الكافر لا يصعد له قول طيب ولا عمل
صالح واخرج ابن ابي حاتم عن الربيع عن انس قال ان الله جعل طاعته نوراً ومعبيته
ظلمة ان الايمان في الدنيا هو النور يوم القيمة . ثم انه لا خير في قول ولا عمل ليس
له اصل ولا فرع فانه قد ضرب مثل الايمان والكفر فقال تعالى المتركيف ضرب الله
مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها في السماء وانما هي الايمان في الايمان
والكفر غذكر ان العبد المؤمن المخلص هو الشجرة انما ثبت اصله في الارض
وبلغ فرعه في السماء ان الاصل الثابت الاخلاص لله وحده وعبادته لا شريك له .
ثم ان الفرع هي الحسنة ثم يصعد عمله اول النهار وآخره فهي ثوتى اكلها كل حين
بإذن ربها ثم هي اربعة اعمال اذا جمعها العبد الاخلاص لله وحده وعبادته لا شريك
له وخشيته رغبة وذكرة اذا جتمع ذلك فلا تضربه الفتن انتهى . قلت . وفيه يرد
بيان قوله تعالى انه الحسنات يذهبن السيئات . فذلك قوله لا تضربه الفتن .
واخرج ابن ابي حاتم عن قتادة ان رجلاً قال يا رسول الله ذهب اهل الدثور بالاجور
فقال ارايت لو عمد الى متلح الدنيا فركب بعضها الى بعض اكان يبلغ السماء
اولا اخبرك بعمل اصله في الارض وفرعه في السماء تقول لا اله الا الله والله اكبر
وسبحان الله والمحمد عشمرات في دبر كل صلاة فذلك اصله في الارض وفرعه
في السماء انتهى وقد قيل كذلك في الصحيحين عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
مالنظ به بالاختصار ان الشجرة الطيبة هي للنخلة والحبيثة هي الحنظلة فاذا رايت
المذكور في الذكر ومثاله واعتبرت بقصصه وامثاله رايت العالم شجرة تين طيبة
وخبيثة او شجرة ذات غصنين خبيث وطيب منقسمين بعد الاجتماع في الاصل
والفرع ايضا على فن اسمه تعالى الهادي واسمه المضل وعلى اسمه المعطي واسمه

المانع وعلى اسمه الفصار واسمه النافع في سائر تقابلي حضرات الاسماء جمعا
وفراى بحسب النجوم والمواقع عند كل واقع.

وبانه **ب** بوارده قوله تعالى تسقى بياه واحد كما نص الوارد قالسقا
بالواحد للبناء على الوحدة ابد الا ملائتين ولاشجرتين وان تعددت الاثنان
بالاجناس والانواع واخذت في البسط بالتفاصيل الى ما لا يحصر له ابدأ
واخذت ذات اليمين وذات الشمال فاصحاب الميمنة ما اصحاب الميمنة واصحاب
المشئمة ما اصحاب المشئمة والسابقون السابقون اولئك المقربون وهم المفردون
كما ورد وقدم سبق المفردون وهذه القسمة الثنائية في الصورة الثلاثية شاحلة
للجهات الست فالمشئمة لها اليها التفت والخلف والميمنة لها اليها العلو والامام
كما ترى وفيه اقسام والسابقون هم المفردون من اهل اليمين لانهم سباقهم فهم فيهم
ومنهم فالمداري ذلك على الذكر الذي هو ذكر الامم الجامع لجميع الاذكار بدءا وعودا
لانه اصحابا وعليه تبنى وبه تعبرخ في طرف انواع الوحدة وان تكثرت واليه
تكفى كما ورد فيما اخرجه ابن التجار عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال الله تعالى لا اله الا الله كلامي وانا هو
فمن قالها دخل حصني ومن دخل حصني امن من عقابي الحديث فذكر الام الذي
هو لا اله الا الله محمد رسول الله اولاً وآخر اً اصل لما بيني عليه في الشريعة قبولاً
ورد الجميع انواعه بياتها امر او نهياً بما شتملا عليه في ماهية الامر فصيغة فعل ماضية
في الواجب والمندوب والمباح ولا تفعل في الحرام والمكروه وما لا ينبغي وخلاف
الاولى كله داخل في المكروه وتركه والصحيح داخل في المأمور به والفا سد داخل
في المحرم المهي عنه فلا يخرج عنها امر ولا نهى ابدأ من حيث كان الامر ثم هو كذلك
اصل في الطريقة ورسمها بتأنيده بالسند المتصل الى رسول الله صلى الله

عليه وآله وسلم بالثقات الاثبات اولا كما هو اصل في الشريعة للقاتل ليرسم
بما هيته امره فعلا وتركها بحال اذ في من الاول اذ من الماخوذ ثم متروكات
كثيرة للرخصة ثم والعزيمة هنا فالحال كالحال بعد احكام اس الاول على
قاصدة الكمال اذ صاحب الطريق وتابعها يتجاني منيات الامور شرعا
بالامر اولا ثم بالضرورة ثانيا بحسب مقامه الاول والثاني ثم ينعالى في منيات
الابرار الطالبين للزكاة فيمن تركى طلبا للقرب مع المقرين بحسب
ما يؤمر وينهى بالامر العام ان كان متسيا والخاص ان كان متجردا بجميع
واجبات الطريق اجمالا كما هو مقرر بالبسط في محله اذ لسان المتسبين
على اخلا فمهم شغلنا اموالنا واهلونا فاستغفر لنا ولسان المتجرد بن صلى
اختلافهم تراميا للخلاص يريدون وجهه ثم هو ان ذكر الام اصل في الحقيقة
كما سبق ورسمها عند المحقق للبناء عليه اولا واخرا ونما يعود بانواع كريمة
واقنان شتى منطلقا في مجارى فروع الاذكار بحسب الذكار وما يليقه الله
اليه في وقته وحاله سرا وجهرا فقد يلزم ذكر اية في اوقات عديدة وقد يلزم
اذكارا في وقت واحد بحسب خطاب الحق له في سره وظهور ذلك له على
جهره في ظاهره عن سره لقول القلب عن الله بلا واسطة ما يليقه الله اليه
فيبرز في كل سماء له وارض منه بما يوحى فيامن امره فيعود المحقق عند
ذلك مطلقا كاصله لالون له بل لونه لون انائه الحال به حالا وزمانا ومكانا
لكمال سماعه وتوفير شروط دواعيه ومغضيه في اتباع الاحسن فالاحسن فهذه ايماءات
اجمالاته اجمالا للجمل ثم الله ينشئ نشأة التفصيل الآخرة له منه بفتح خزائن
غيبه من قلبه لانه المودع فيه كل ذلك في كل عبدا وانه وهذا من خزائن التقوى
والهامه ولذلك جال فيه التصريف بالاصبعين وصرف بينهما فخرج الامر بالقبضتين

وباقه الاعادة منه فمن شاء اقامه ومن شاء ازاغه وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم
الخبير وكل هذا تذكير بالقلب وشانه وانه محل الطبع والشرح وقد اودعه الله ما شاء
به مما يحب اليه وكره وزين في كل بحسبه على حسب علمه به فتبصر.

الناظر للذكر

فالتلقين للذكر **اولا** كالبدرة تقرس لينبت فرعها بعد ثبوت اصلها في
قلب القابل فتحم بالورد منها بقدر المتلقي ان كان متصيا بالقدر الذي يامر به
الملقن له كما يراه بحسب حاله ووقته وفراغه وما يوصيه فيه من الورد بلاله
الا الله بالف او الوف او مائة او مائتين او عشرات مقسمة له على قدر فراغه فان
الدوام وان قل الورد له اثر بالغ فاجع كائبر جبل السانية في حجرها فليدم على
ما امر فلا يجاوزه ولا يعدوه ليقع له النفع باذن الله وان كان متجردا تقطع لما راها
وكانت عمله وحرفته وشغله حتى يحكم الله له بقدر وسعه وهو خير الحاكمين.
ونلقن الذكر عن الله تعالى على لسان رسوله بما امر به واخذ منه بالسند المتصل اليه
شريعة وطريقة على ايدي الثقات الاثبات. ويقدره قوله تعالى فلتلق آدم من
ربه كلمات فتاب عليه وقوله تعالى فاعلم انه لا اله الا الله وقوله تعالى يا ايها الذين آمنوا
اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة واصيلا. هو الذي يصلي عليكم وملائكته
ليخرجكم من الظلمات الى النور وكان بالمومنين رحيم. تحيتهم يوم لقونه سلام
واعده لهم اجرا كريما. فالذاكر لزم الذكر وما مور المذكور على الدوام في علمه
وبعد تكوينه اذ لا يامر الحق عدما وامر الحق في علمه منمو اليه بالخطاب الازلي
الابدي تقدم كلامه تعالى وتعلقه بما يتعلق به العلم غائبوا شاهد اقامته الموجود
في علمه ابدى متى شاء ان يكون كما علم وشاء كان وبهذا وله امره وصح ايتامه والا
فلو كان غير ذلك لم يكن شيء من ذلك وقس به جميع الامور والمأمور ولا شبهة كما توهمها
ذو الشبهة من قدم العالم اذ قدم العالم في علم الله امر لا افتتاح له ولا اختتام فلا وهم

بعد هذا الحدوث في صورته الكونية لافي علم الله به فلا شبهة بل هذا هو الحق من ربه ولا سبيل الى خلافه بحال ابدا.

والذكر نفسه كما قال سيدنا احمد بن عطاء الله الشاذلي الاسكندراني رضي الله عنه في كتابه مفتاح الفلاح ومصباح الارواح والكبرياء فاطبة كذلك قالوا هو التخلص من الغفلة والنسيان بدوام حضور القلب مع الحق وقيل ترد يد اسم المذكر بالقلب واللسان وسواء في ذلك ذكر الله او صفة من صفاته او حكم من احكامه او فعل من افعاله او استدلال على شيء من ذلك او دعاء او ذكر رسله وانبيائه او اوليائه او من انتسب اليه او تقرب اليه بوجه من الوجوه او بسبب من الاسباب او فعل من الافعال بنحو قراءة او ذكر او فكر او شعرا وغناء او محاضرة او حكاية.

فالتكلم ذاكر والمتفكر ذاكر والمتفقه ذاكر والمدرس ذاكر والمفتي ذاكر والواعظ ذاكر والمتفكر في عظمة الله تعالى وجلاله وجبروته واياته في ارضه وسماواته ذاكر والممثل بما امر الله تعالى به والمنتهى مانهى الله عنه ذاكر.

والذكر قد يكون باللسان وقد يكون بالجنان وهو انفعه وانتمه وابلغه لانه الموصل الى ما بعده من النتائج الكريمة والتمطقات الالهية الرحيمية وقد يكون باعضاء الانسان وقد يكون بالاعلان والاجهار والجامع لذلك كله ذاكر كامل.

فذكر الانسان هو ذكر الحروف بلا حضور وهو الذكر الظاهر وله فضل عظيم شهدت به الاخبار والآيات والاثار (ومنه المقيد بالزمان او بالمكان (ومنه المطلق فالمقيد كالذكر في الصلاة وقبلها وعقبا وفي الحج وقبل النوم ومعه وبعد والا كل كذلك وعند كعب الدابة و طرفي النهار وغير ذلك والمطلق مالا ينقيد بزمان ولا مكان ولا وقت ولا حال (فمنه) ما هو شاء على الله كفا في كل واحدة من هذه الكلمات وهي سبحان الله والحمد لله ولا اله

الذكر قد يكون باللسان

الا الله واقه اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله الى العظيم . (ومنه) ماهو دعاء مثل ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار . ربنا لاتؤاخذنا ان نسينا او اخطانا الآية او مناجاة . وكذلك اللهم صل وسلم على سيدنا محمدوا له وصحبه وسلم وهو اشد تأثيرا في قلب المتدبر من الذكر الذي لا يتضمن المنجاة لان المنجى بشر قلبه قرب من ينجيه وهو ما يؤثر في قلبه وتلبسه الحشية . (ومنه) ماهو ذكر فيه رعاية وطلب دنيوى واخروى . (فالرعاية) مثل قولك الله معي الله ناظر الى الله يرانى فان فيه رعاية لمصلحة القلب فانه ذكر يستعمل لتقوية الحضور مع الله تعالى وحفظ الادب منه والتحرز من الغفلة والاعتصام من الشيطان الرجيم وحضور القلب مع العبادات وما من ذكر الا وله نتيجة تخصه فليذكر اشغلت به اعضاءك بما في قوته والذكر مع الاستعداد هو الداعي الى الفتح ولكن بما يناسب .

قال الامام الغزالي رحمه الله الذكر حقيقة هو استيلاء المذكر على القلب وانحاء الذكر قل لكن له ثلاثة فثور بعضها اقرب الى القلب من البعض واللب وراء القشور الثلاثة وانما فضل القشور لكونها طريقا اليه فالقشر الاعلى ذكر اللسان فقط ولا يزال الذكر يوالى الذكر بلسانه ويتكلف احضار القلب معه اذا القلب يحتاج الى موافقته حتى يحضر مع الذكر ولو ترك وطعه لا سترسل في اودية الافكار الى ان يشارك القلب اللسان عند ذلك وتمتلى الجوارح والجوانح (١) بالانوار ويتطهر القلب من الاغيار وينقطع الوسواس ولا يسكن بساحته الخناس ويصير محلا للواردات و مرآة مهيأة للتجليات والمعارف الالهيات واذا سرى الذكر الى القلب وانتشر في الجوارح ذكر الله كل عضو بمحسب حاله .

قال الجريرى رحمه الله كان من اصحابنا رجل يكثر ان يقول الله الله فوق

الذكر هو استيلاء المذكر على القلب

يرو ما على رأسه جذع فشج رأسه وسقط الدم فاكتب الدم على الارض الله الله
 فانه كذا لا تبقى ولا تذر فاذا دخل بهنا يقول انا لا غيري وذلك من معالي
 لاله الا الله فان وجد فيه خطبا احرقه فصار نارا وان كان فيه ظلمة كان نورا
 فنوره وان كان فيه نور صار نورا على نور والد كرم ذهب من الجسد الاجزاء الخيشة
 الزائدة الحاصلة من الاسراف في الاكل ومن تناول القمم الحرام واما الحاصلة
 من الحلال فلا يد له عليها فاذا احترقت الاجزاء الخيشة وبقيت الاجزاء الطيبة
 سمعت من كل جزء ذكرا كانه ينفع في البوق . واو لا يقع الذكرك في دائرة الرأس
 فيجد فيه صوت الكورس والبوق .

والد كرم سلطان اذا نزل موضعا ينزل بوقائه وكوسائه لان الذكرك خد
 ماسوى الحق واذا وقع في موضع اشتغل بنفى الضد كما تجده من اجتماع الماء والنار .
 وبعد هذه الاصوات نسمع اصواتا مختلفة مثل خرير الماء ودوى الريح
 وصوت النار اذا تاججت وصوت الارجية وخط الخيل وصوت اوراق الاشجار
 اذا هبت عليها الريح وذلك لان الدمى مركب من كل جوهر شريف ووخيم
 من التراب والماء والنار والهوى والارض والسما وما بينهما . (فهذه) الاصوات
 اذكار كل اصل وعنصر من هذه الجواهر ومن يسمع منه شيء من هذه الاصوات
 فقد سمع الله تعالى وقدمه بكل لسان وذلك نتيجة ذكر اللسان بقوة الاستغراق
 وربما صار العبد الى حالة اذا سكنت عن الذكرك تحرك القلب في الصدر حركة الولد
 في بطن امه يطلب الذكرك قالوا فان القلب مثل عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام
 والد كرمه واذا كبر وقوى صعد منه حنين الى الحق وصوت وصمغات ضرورية
 شوقا الى الذكرك المذكور . (وذكرك) القلب شبه رنة النحل لاصوت فيه رفيع
 . شوش ولا خفي شديد الخفاء واذا استمكن المذكور من القلب وانمحق الذكرك

وخفي فلا يلتفت الداكر الى الذكر ولا الى القلب فان ظهر له في أثناء ذلك التفات الى الداكر او الى القلب فذلك حجاب شافل وذلك هو الفناء وهو ان يفنى الانسان عن نفسه فلا يمس بشئ من ظواهر جوارحه ولا الاشياء الخارجة عنه ولا العوارض الباطنة فيه بل يغيب عن جميع ذلك ويغيب عنه جميع ذلك ذاهباً الى ربه اولا ثم ذاهباً فيه اخرى فان خطر له في أثناء ذلك انه فنى عن نفسه بالكلية فذلك شوب وكدورة والكمال ان يفنى عن نفسه وعن الفناء والفناء عن الفناء غاية الفناء .

الفناء أول الطريق وهو الذهاب الى الله وانما الهدى به دموعه اعني بالهدى هدى الله كما قال عليه الصلاة والسلام اني ذاهب الى ربي سيهدين . وهذا الاستغراق قل ما يشتهي ويدوم فان دام فصارت عادة راسخة وهيئة ثابتة خرج به الى العالم الاعلى وطالع الوجود الحقيقي الاصنى وانطبع له نقش الملكوت وتجلي له قدس اللاهوت . (واول) ما يمثّل له من ذلك العالم جواهر الملائكة وادواح الانبياء والاولياء في صورة جميلة يقاض اليه بواسطتها بعض الحقائق وذلك في البداية الى ان تملود رجته عن المثال ويكافح بصريح الحق في كل شئ . فهذه ثمرة لباب الذكر وانما مبدؤ هذا ذكر اللسان ثم ذكر القلب تكلفاً ثم ذكره طبعاً ثم استيلاء المذكور وانحاء الذكر . وهذا سر قوله صلى الله عليه وسلم من احب ان يرتفع في رضاء الجنة فليكثر ذكر الله . بل سر قوله صلى الله عليه وسلم بفضل الذكر الخفى على الذكر الذى تسمعه الحفظة سبباً . (وعلامه) وقوع الذكر الى السرية الذكر عن الذكر والمذكر وفذكر السر الهيمان والفرق فيه ومن علامته انك اذا تركت الذكر لم يتركك وذلك طريقان الذكر فيك لينبهك من الغيبة الى الحضور ومن علامته شد الذكر رأسك واعضاءك جميعاً فتكون كالمدشود بالسلاسل والقيود ومن علاماته انه لا تخمد نيرانه ولا تذهب انواره بل ترى ابد النوار صاعدة

واخرى نازلة والذبران حو اليك صافية تتأجج وتتقد . واذا وقع الذكر الى السرى يكون
الذكر عند سكون الذاكر كأنه غرز الابري لسانه وان وجهه كله لسان يذكر بنور
فائض عنه . (ثم اعلم) ان كل ذكر يشعر به قلبك تسمعه الحفظة فان شعورهم
يقارن شعورك وفيه سرحتي اذا غاب ذكرك عن شعورك بذهابك في المذكور
بالكلية يغيب ذكرك عن شعور الحفظة .

تسبيه

ذكر الحروف هو بلا حضور ذكر السان و ذكر الحضور في القلب ذكر القلب
وذكر الغيبة من الحضور في المذكور ذكر السر وهو الذكر الخفي . واعلم ان
رزق الظاهر بحر كات الاجسام ورزق الباطن بحر كات القلوب ورزق الاسرار
بالسكون ورزق العقول بالغناء عن السكون حتى يكون العبد مأكنا بالله مع الله
وليس في الاغذية قوت للارواح وانما هي غذاء الاشباح وقوت للارواح والقلوب
ذكر الله علام الغيوب قال الله تعالى لا يذكرك الله نظم من القلوب فاذا ذكر الله
بل انك ذكر مع ذكر لسانك الجمادات كلها واذا ذكر الله بقلبك ذكر مع قلبك
الكون ومن فيه من عوالم الله تعالى واذا ذكرت بنفسك ذكر معك السموات ومن
فيها واذا ذكرت بروحك ذكر معك الكرسي ومن فيه من هو الله واذا ذكرت
بعقلك ذكر معك حلة العرش ومن طاف به من الملائكة الكرويين والارواح
المقرين واذا ذكرت بسرك ذكر معك ما فوقه من العوالم بجميع عوالمه وقال .

تسبيه

الباعث على الفعل اما روحاني وهو الاخلاص واما شيطاني وهو الرياء
واما مركب منها المركب منها اما ان يتساوى فيه الطرفان فيسقط او يكون
الروحاني اقوى فيدفع او النفساني اقوى ولا يكون الا من محب للنفس

ذكر الحروف والامان والقلب والسر

الباعث على الفعل

واحوا لها وشهواتها. ان الاول لا يكون الامن محبة الله تعالى فاذا تعارض ما كان
لاله ولا عليه واذا رجع لاحدها كان بحسبه والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت
موازينه فالوئلك هم المفلحون فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال
ذرة شرا يره الى ان قال رحمه الله تعالى .

❦ فصل في آداب الذكر ❦

❦ الذكر ❦ له آداب سابقة وآداب لاحقة وآداب فيه . اما السابقة فلي
السالك التوبة وتهذيب النفس بالرياضات وللطيف الاسرار ونهيتها المواسم
حضرات الذكر الالهى باعتزال الحلائق وتخفيف الغذاء والملائق وقطع كل
عائق وتحصيل علم الاديان والابدان المفروض على الاميان وتحرير المقاصد بان
تكون شرعية لاعادية وعليه اذا كان مفردا مختارا واختيار ذكر لنفسه
مناسب لحاله فيدأب على ذكره ويواظب عليه حتي يظهر ثمرته عليه بعناية الله
تعالى فيه .

❦ ومن الآداب ❦ اللبس الحلال الطاهر الطيب بالرائحة الطيبة
لما يمينه ويمضره . (ومنها) طهارة الباطن باكل الحلال فان الذكر وان كان
تارانا كل الاجزاء الناشئة من الحرام الا انه اذا كان الباطن خاليا من الحرام والشبهة
تكون الفائدة اعظم في التنوير واكثر والبلغ في لقاء النور على النور كالظهور وعند
ملاقات الحرام تذهب الانارة في التطهير وما الى ذلك من الآداب السابقة .

❦ ومن الآداب المقارنة ❦ الاخلاص به لله تعالى وتطيب المجلس بالرائحة
الطيبة لاجل الملائكة والجن والجلوس وان يجلس مترع باستقبال القبلة اذا كان
وحده وان كان في جماعة فيحسب ان يحسب به المجلس (ومنه) وضع راحتيه على فخذه
وتعريض عينيه قالوا وان كان تحت نظر شيخ تخيل شيخه بين عينيه فانه رفيقه

في الطريق وهاديه وان يستمد منه بقلبه اول شروعه في الذكركر يستمد من همته
و يعتقد ان استمداده منه هو استمداده من النبي صلى الله عليه وآله وسلم لانه نأيه .
ومن آذاه ✶ ان يذكرك بقوة تامة مع التعظيم للذكرك وان يصعد لاله
الاله من فوق السرة ويا بلا اله نفى ماسوى الله عن القلب وناو يا بلا اله ايصالها
الى القلب اللحى الصو يرى الشكل ليتمكن الاله في القلب فبعطيه الثبات
عند الاثبات ويسرى في جميع الاعضاء . (ومنها) احضار معنى الذكرك بقلبه
من كل مرة وادنى درجات الذكرك انه كلما قال لا اله الا الله لا يكون في قلبه شيء
غيره الا انقام من قلبه و متى التفت اليه سبي في حال ذكره فقد انزله منزلة الاله
قال تعالى ارايت من اتخذ الهه هواه وقال تعالى ولا تعجل مع الله الها آخره وقال
تعالى الم اصد اليكم يا بنى آدم ان لا تعبدوا الشيطان . وسبي الحديث نفس عبد
الدنيا ونفس عبد الدرهم وان كان لا يعبدان بركوع ولا سجود وانما ذلك بالفتات
القلب اليها فلا يصح منه لا اله الا الله الا اننى ما في نفسه وقلبه ماسوى الله .
(قال الشيخ) عبد الرحيم القنائي قلت لا اله الا الله مرة ثم لم نمدالى . وكان في تبه
بنى اسرائيل عبد اسود كما قال لا اله الا الله ايض من رأسه الى قدميه وتحقيق
العبد بلا اله الا الله حالة من احوال القلب لا يبرع عنها اللسان ولا يقوم به الجنان
ولا اله الا الله وان كانت خلاصة الخلاصة من التوجهات ففى مفتاح حقائق
القلوب وترقى السالكين الى عوالم الغيوب .

✶ ومن الناس ✶ من اختار موالاة الذكرك بحيث تكون الكلمات كالكلمة
الواحدة لا يقع بينها خلل خارجى ولا ذهنى كيلا ياخذ الشيطان منه فانه
مثل هذا الموضع بالمرصاد لعله بضمف السالك عن سلوك هذه الالودية
بعدها عن هادته لا سيما ان كان قريب العهد بالسلوك قالوا وهذا اسرع فتحا

للقلب تقريباً من الرب وقال بعضهم تطويل المد من لا اله الا الله مستحسن
مندوب اليه لان الذكر في زمن المد يستحضر في ذهنه جميع الاضداد والانداد
ثم ينفيها ويعقب ذلك بقول الا الله فهو اقرب الى الاخلاص لانه يكون الاقرار
بالالهية وهو وان نفي بلا اله عينه فقد اثبت بالاكونه بل (الا نور يوضع على
القلب فينوره) (ومنهم) من قال ترك المد اولى لانه ربما مات سيفي زمن
التلفظ بلا اله قبل ان يصل الى الا الله (ومنهم) من قال ان قصد الانتقال
من الكفر الى الايمان فترك المد اولى ليخرج الانتقال من الكفر الى الايمان وان
كان موثفاً للمد اولى لما تقدم .

(وادابه اللاحقة به) اذا سكب باختياره يحضر مع قلبه مثله بالوارد الذكر
وهي النية الحاصلة عقيب الذكر وتسمى النومة ايضاً فكما ان الله تعالى اجري
المادة بارسال الرياح نشرأين يدي رحمة الطيبة المطرية اجري المادة بارسال
رياح الذكر نشرأين يدي رحمة العلية فلم يرد عليه ما يضر قلبه في لحظة
مالا تعمم المجاهدة والرياضة في نحو ثلاثين سنة (وهذه الاداب) تلزم
الذاكر الواعي الخار .

اما المسلوب الاختيار فهو مع ما يرد عليه من الاذكار وما يرد
عليه وهو من جملة الاسرار فقد يجري على لسانه الله الله . او هو هو . اولالالا .
اولااا . او اه . او صوت بغير حرف او تخط للقلب عليه فادبه في ذلك
التسليم للوارد وبدانفصال الوارد يكون ساكناً . (وهذه الاداب) لمن
يحتاج الى ذكر اللسان واما الذكر بالقلب فلا يحتاج الى هذه الاداب الظاهرة
وانما يحتاج الى تصفية مره مما سوى مذكوره وذكره والله اعلم انتهى ما قاله سيدنا
احمد بن عطاء الله الشاذلي الاسكندراني (١) في مفتاحه المذكور . زيادة يسيرة

اداب الذكر

واختصار يسير . (وقال) سيدنا عبد الكريم ابن هوازن النشيري أبو القاسم
رحمته الله (١) في رسالة الذكور له .

فصل

إذا تحقق الذكر في ذكر اللسان وقع ذكر لسانه الى ذكر القلب
فإذا ذكر القلب يرد عليه في الذكر احوال يجد علم نفسه بل يسمع من
قلبه ثم تعالى اسماء وإذا كان لم يسمعها قط ولا قرأها في كتاب بعبارة مختلفة
والسنة متباينة لم يسمعها ملك ولا آدمي فان لازم همته ولم يلفت ولم يلاحظ
هذه الواردات قال المراد والزيادة الى ان ينتهي الى ذكر السروان التفت الى
ما يجري عليه من هذه الاحوال ولا حظ هذه المسميات وهذه الاذكار
ونظر اليها واشتغل بها فقد اساء ادبه فيعاقب في الوقت . (وعقوبته)
اقتطاع المزيد منه ثم يعاقب ثانياً ان اصر عليه بان يرد الى حال العلم بهذه
الاحوال وترد عليه علوم حتى يظن انه قد فتح عليه علوم الاولين والآخرين
فان لاحظ ما يرد عليه من العلوم فهو سوء ادب فيستحق العقوبة . وعقوبته
في هذه الحالة ان يرد الى حال الفهم . (والفرق) بين حال العلم وحال
الفهم ان العلم وجود يرد على القلب من حيث العلم والفهم نظر الى ذلك العلم
كان الفهم علم بانه كان له علم بتلك المسائل فان نظر الى الفهم فقد اساء ادبه
وعقوبته ان يرد الى حال الغفلة .

فصل

إذا ذكر العبد بلسانه تقوى همته في الذكر حتى يذكره باللسان وواظباً
عليه حرصاً ورافعاً فيه حتى لا يبقى منه جرم الا كان راعياً في ذكر اللسان فاذا ذكر
بلسانه ونظر بقلبه الى الله تعالى ترد عليه احوال يتوهم العبد انه يزيد ويربو ويعظم

إذا تحقق الذكر في ذكر اللسان

إذا ذكر العبد بلسانه تقوى همته في الذكر حتى يذكره باللسان وواظباً عليه حرصاً ورافعاً فيه حتى لا يبقى منه جرم الا كان راعياً في ذكر اللسان فاذا ذكر بلسانه ونظر بقلبه الى الله تعالى ترد عليه احوال يتوهم العبد انه يزيد ويربو ويعظم

حتى كانه اكبر من كل شيء ثم يرد عليه من الحق قهر من الخوف يده به
 فيمنع المبد من ان يذهب ويمضم فيصطلبه ثم يبيده فاذا اعاده عاد العبد الى
 حالة اقوى من الاولى ثم يرد عليه قهر اعظم من الاول ولا يزال متردد بين
 هذه الاحوال في الزيادة برتقي في كل نفس وكل ساعة حتى يرد عليه قهر عظيم
 بعد ان اتى عليه سنون كثيرة في ذكر اللسان نفسه فاذا عاد اعاده بعد هذا الفناء
 تنقطع عنه ذكر اللسان فلا يجد العبد من نفسه شيئا من السمع ولا من البصر
 الا شيئا ضيفا ثم يصير ذكره الى القلب فيسمع من قلبه ذكر القلب حتى
 يتنى ان يكون في مغازة فلان عنده ان الناس يسمعون باذانهم ذكره الذي في
 قلبه ولا يعلم ان احدا غيره ليس يسمع ذلك .

ذكر الجوارح

وبتداء في الذكر في الجوارح انه يبعد حركة في جوارحه حتى لا يبقى
 عليه منه جزء من لحمه وعظمه الا ويحد فيه حركة واختلاجات ثم تقوى تلك
 الحركات وتلك الاختلاجات حتى نصير اصواتا وكلاما حتى يسمع العبد
 من جميع جوارحه واجزائه اصواتا الامن لسانه فان اللسان لا ينطق في هذه
 الاحوال والعبد ملازم بهيمته لانه يتيقن انه لو لاحظ وطلب علم هذا الاذكار
 بقى فيها فهو لا ينظر اليها حتى يرقى منها الى غيرها وهذا بعد ان وقع الذكر
 الى القلب واما في حال ذكر اللسان فتكون هذه الحركات والاختلاجات
 للجوارح ولكن لا بهذه القوة .

هل في احوال ذكر القلب

فصل في احوال ذكر القلب

في يظهر على العبد من آثار ذكر القلب شيء يجد الحلاوة له في فيه وحلقه
 حتى يقوم له ذلك مقام طعامه وشرابه فيجود المبد منبع ذلك الشراب من
 اصول اسنانه وهو احلى من السيل وتبقى اسنانه بفضها على بعض حتى يشق

عليه ان يفتح فاه فيجد هذا الشراب في فيه على هذا الوصف .

وفي حال هذا الشراب يقرب العبد من الموت حتى يذوب ويكاد يموت ولا يخاف في هذه الحالة الام الموت حتى انه اذا بلغ العبد الى هذه الرتبة يهرب الف رجل من هذه اللذة ولا يهرب واحد من الالف ممن ادرك هذه اللذة بطريقة موصلة اليها بفتح الذكر لا من الالف الاجنبى الذى لا يستطع حملها بجملة فان هذه اللذة اصعب واقر من الموت ويذوب العبد فيه حتى كأنه يتلاشى وكأنه يموت حتى بلغ العبد في هذه الحالة ان صحبت هذه اللذة حتى يقرب من الموت فكأن المبتدئ يهرب من الخلق يؤثر الخلو فاذا بلغ العبد الى هذا المقام يهرب من هذه اللذة وصاحب هذه الاحوال يقول انا هرب من الخلق لهذا الشأن وفي حال هذه اللذة تقوى معرفته ويحتد بصره وبصيرته حتى كأنه يسمع وقع اقدام التمل في البداية يتمنى ان لا ينام وفي هذه المسئلة اكثر همه ان يجد المنام ويترجى (وعلامه) صحة هذه اللذة ان العبد لا يأخذ النوم اداًم في هذه المسئلة ولو بقى سنين حتى تضاف هذه المسئلة فيئذ يجد المنام (واعلم) ان لاهل هذه النهاية مسئلة وهي انهم يريد على اسرارهم مرة خطاب لا يشكون انه من الحق فنكون مخاطبته باللفظ والمناجات فيجيبه السر والعبد يسمع من السر الجواب ومن الحق الخطاب . ومرة يكون بالهبة فيسكت السر ثم يجد مرة كلاماً ذلك الكلام في نفسه خطاب وهو جواب وليس للعبد فيه شئ يعلم العبد معرفته كأنه يرى نفسه في النوم انه ليس هو من الحق ولا شك ان ذلك كلام الحق فانت غاب عن العبد هذه المرفة اللطيفة وارتفع التميز فهو جمع الجمع ولذلك قال قائلهم انا الحق وقال ابو يزيد سيجاني ما قال ذلك الا الحق على لسان عبده لعمري الاشخاص .

﴿فصل﴾

﴿العبد﴾ يعرف الخاطر التي تعرض له في باطنه ويميز بينها بان يعرضها على العلم والامر والنهي فان صح على حد العلم فهو صحيح وان لم يصح فهو باطل
 ﴿ثم الطف﴾ من هذه المسئلة هي انه ربما يكون العبد على حالة شريفة يريد الشيطان ان يرد ما الى حاله اذ في من تلك الحالة فيخطر بباله تلك الحالة فاذا عرض ذلك الخاطر على العلم والامر والنهي فيكون صحيحا ولكن يكون من الشيطان فكيف يعرفه العبد وقل من يعرفه من الناس .

(والجواب) عنه انه انما يعرف العبد ذلك الخاطر بتوحش يعود عليه منه وحشة فاذا ورد على القلب ضرب به فاجمه كالطعام الذي لا يكون فيه ملح فيعلم بالوحشة والسباجة انه ليس من الحق وانه من الشيطان وانه خاطر غير مرضي وان كان عاد الى ما هو طاعة مثل ان يامر به الحج او يبر الوالدين وانما قصد ان يروج على العبد يرد من الحال الاعلى الى الحال الادنى لفسد ما هو عليه فزيادة وده يتم ويرفع مراده بهذا المقدار وهذا الخاطر الذي من الشيطان يكون ضد الماهوية وربما يصور الشيطان للعبد ان تلك الحالة اعلى من حالة العبد الاولى ولكن لا تكون ضد الماهية العبدية حيث الاستحالة والوحشة .

﴿وان كان﴾ الخاطر من الحق وجدا السكينة مع اعليه العبد من الانقطاع الى الله تعالى فيريد . فيتفقان كخصيتين التيماتفتقن في الصفة والممة ياتين ويتوافقان فان كانا ضدتين في الحرفة تراحاوت زعا كذلك العبد اذا كان على خاطر من الحق للممة من البضاعة ورأس المال اذا ورد عليه خاطر من الشيطان يميز بينها فيجد في نفسه ضدية الوارد عليه (والسكينة) تميز الضدية ببر الوارد من الشيطان وبين ماممه من الحق فتلك الضدية لما هو فيه تحكم انها من الشيطان وليست

من الحق وهذه الخواطر والاحوال التي تزد على العبد يسمع العبد اصواتا اهل ما يكون
واحسن ما يكون فانها كلها الذوا طيب واغرب واشهى من اصوات الاوتار
والمزامير والبربط وكل شئ من صوت حلو حسن .

ثم هذا الخاطر من الشيطان يكون بهذه الحلاوة وبما يكون اتم حلاوة
من الذي من الحق في الصورة وهو الذي من الشيطان يلوح فلا يعود الى العبد منه
شئ فاذا لم يكن العبد من الحق هذه الاحوال واورد عليه الشيطان لا يشك انها من الله
تعالى للصورة الصالحة وانما يعلم انها من الشيطان للضدية التي بينها وبين ما عنده من
الحق الذي هو عليه ولا يعود اليه من الوحشة كما سبق فلو لم يكن له شئ من الحق لم يعلم
ان هذا من الشيطان ام من الحق ولكن اذا قوى في الذكر فترقى بالتدريج الى سماع هذه
الاصوات المونسة حينئذ اذا ورد من الشيطان خاطر يحمد الضدية بين ما بينه وبين
ما عنده من الحق .

فصل

مثال المبتدى مع الاحوال كالطير الوحش اذا جاء فان كان في الانسان
حركة وقوة واثر الحياة والحس فعرته واستوحش ولا يقع عليه وان سكن الانسان حتى
يتوهم الطير انه ميت لا حراك فيه استانس به ووقع عليه فلا ينفر . كذلك المبتدى
في الاحوال يحب ان تسكن حواسه ولا تتحرك افعاسه ولا يحك بدنه ويتصبر حتى
يصير خلقه ولا يلمح جزءا منه ولا يرد طرفه في الاشياء ويكون مراعا المهمة
ولا يلمح البنية جزءا من نفسه ولا بدنه ولا باطنه حتى تبدله الاحوال مع طول
المراعات ثم يجب بعد ذلك ان لا ينظر اليها والى ما لا يدوله مطلقا البنية لئلا يحجب به
عنها ولا يزال في المزيده .

وهذا الطريق الذي هو طريق خصوص اهل الله لا بد فيها من

مثال المبتدى مع الاحوال كالطير الوحش

خصوص المجاهدة ومقاساة من لا تحمله الاسماع والقلوب من الشدائد ولم يحك لهاي لم تخطف في البال لانه يؤثر البده هذه المجاهدات ولكن اذا سلك سبيل الله تدخل عليه هذه المجاهدات شاء ام ابى ولو كان ذلك بتكافئه لم يصبر عليه العبد الا قليلا لكن كنت احب ان افي بدء المجاهدة واحوال الذ كر لو ارسل بي من العباد لكان ايسر واهون من ان اقوم لئلا كل واتحرك للوضوء والقرض لانه كان يغيب عني الذ كر فكان يشق علي التقضي بما كنت فيه لغوات الذ كر فتدخل علي تلك المجاهدة شتت ام ابيت لئلا ارد لي ما عليه الناس من احوالهم وكان يجري علي اشياء في احوال الذ كر عند قوم كرامات لكنها عندي في ذلك الوقت اشد من المعصية ولو ابتليت بالمعصية لكان اهون علي من تلك الاشياء لاني كنت اريد ان لا اقام البتة لئلا اغيب عن الذ كر لحظة فكنت اقدم علي حجر ناني من جدار عال والحجر قدر ما وضع عليه قدمي وتمتعي وادي وفوقني شاطئ حتى لا ياخذني النوم فكنت اذا رايت وجدت نفسي نائمة مستلقية علي تلك الحجر الصغير علي الهوى من غير ان كان تحت شي وربما كنت في المسجد اريد ان ادخل الكوخة فلا ادخل لاجل النظر فاقعد في المسجد واجهد ان لا ياخذني النوم فياخذني النوم فاذا انتهت وجدت نفسي في الكوخة وكنت ارسى هذه الاحوال ولكني كنت اعد ما غفلات وعقوبات لاني كنت اقول هوذا يعطيني بالنوم عن الذ كر ولا يجعل لي سبيلا الي النشاط.

واعلم ان المبتدئ في ابتداء امره مجتهد في ابتداءه عن مقصود من الاحوال الشريفة اللازمة للذكرو فتح القلب وتويره فلا يزال دائما علي سيره كذا جرى ما منه في سالك طريقه حتى اذا عجز البدو ظر وتوهم ان لا يجر منه في الطريق شي حيث شئتدا ركة الله بفضلته ورحمته فيظهر له الكشف بعدا يسهو ولكن في الابتداء كلما ازاد جهدا ازاد الشئ المقصود منه بعدا هكذا كانت سنة الله معي

وفي الابتداء في احوال الذكر بلغت الى موضع كنت ابصر جميع المخلوقات من نفوذ الابصار ثم في الانتهاء لما ظهر الحق وبلغ الذكر السرا عاد البصر الى مثل احوال الناس •

ومن خلوص ❀ الاحوال بيني وبين اي الفوارس اني كنت ليلة من الليالي معه فاحذنه النوم وكانت ليلة العبد وابوالحسن هندي فخطر بيالي لو كان لنا سمن لضيفتنا اليوم كذا وكذا فقال ابوالحسن في اليوم الذي هذا السمن من يدك يش هذا فكره ثلاث مرات فايقظته من النوم فقلت اي شيء تقول فقال لا شيء الا اني كنت ارى في النوم كما بما وضع رفيع نزه وكان الحق سبحانه يريد ان يظهر الهيبة وقعت على الناس وانت معنا يدك سمن لا تقبليه وكنت اقول لك اني السمن من يدك قال فلما اشتد بي ذكر القلب قال لي ابوالحسن اذهب الى بعض الرسايق (١) معي ثم مال بي في الطريق واقعدني على حجر فقال طبق شفتيك وقل (خد اي) قال فقلت واجتهدت حتى لا افزع النفس فأتيتا فسمي وعاد الذي كرا لي الحرف من ذلك اجد في سرى ان اقول (خد اي) فبعد ما جاوز الحاء ولا يجاوزها صار ذكر امتدافني الوقت اخذت عني فغبت فلما عدت كان بعد الصلاة فحملني تلك الليلة الى تلك القرية ثم في تلك الليلة ردت الى البلد واخذت في التحول حتى صرت عظاما اللحم على البتة الا جلد في يوم وليلة ثم سكن عني ذلك وبني منه لم اعد الى حالتي من قوة النفس ولم يرد علي شيء يز يدني حالي اذ انقص منه والله اعلم •

❀ هذا ❀ ما قاله الشيخ رحمه الله لتعلم ما هم عليه من اولم الى آخرهم فمنوالم الحق الذي تدور عليه معالمهم الظاهرة والباطنة في الدنيا والاخرة والعلم والعدل على الصدق والاخلاص والعبر وسلطانهم الذي ينفذون به في الاقطار

(ومنها) على عامة الاطوار الذكورية على اختلاف ضروبه وكمياته سر اكان
 اوجهره في كل منها انواع كثيرة مختلفة بحسب الذكركين وامن جتهم وارقانهم
 واحوالهم وباديتهم وتوسطهم وغيتهم ولكل منهم درجات بحسب ذلك مما عملوا
 على وفق المنزل من قبل الله تعالى اليهم بعله فيهم حالوا مالا والامر على ذلك
 ابدا . (وعبودية) الذكورية تعالى ابدية لا ينقض امدها ولا يرف تكليفها
 حتى يلهمونه في الجسد كما يلهمون النفس فهو بمعنى انه مادة حياتهم ومنشور ولا يتهم به
 وسلطانه عندهم الذي به يتقرون وويتون فادكر الله عندهما ذكرا كثيرا .

❖ فصل ❖

❖ ومن آداب ❖ طالب التلقين وما يستحسن له اولا ان يزور قبل ذلك ان
 بيت ثلاث لبال بامر الشيخ على طهارة (ويصلي) ستر كرات في كل ليلة من
 الثلاث ركعتين يقرأ في (اولاهما) الفاتحة وانا انزلناه في ليلة القدر ستا (وفي الثانية)
 كذلك استخونه وانا انزلناه مرتين ويسلم ويهدي ثواب ذلك الى روح النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم ويستمد من روحه الشريعة القبول والمون والفتح (ويصلي)
 ركعتين يقرأ في الاولى الفاتحة والكافرون خمساً وفي الثانية الفاتحة والكافرون
 ثلاثاً ويهديه الى ارواح عامة الانبياء والمرسلين وآلهم وصحبهم وتابعيهم
 ويستمد منهم ثم يصلي ركعتين يقرأ في الاولى الفاتحة والا خلاص اربعا
 وفي الثانية الفاتحة والا خلاص مرتين ويهديه الى روح ملقته ومسانخه
 ومسانخهم وآلهم وصحبهم وتابعيهم ويستمد منهم اجمعين القبول والمون العافية
 والفتح ويرى على النبي صلى الله عليه وآله وسلم عشرا . (ويقول) في الآخرة منها
 وعلى جميع الانبياء والمرسلين وآل كل وصحبهم وعامة المؤمنين عدد خلق الله بدوام
 ملك الله . واختيار هده السور للقراءة ان كان يحسنها لمافها من الفضل

الوارد بالسته لان انا اثرناه وردانها تعدل ربع القرآن وفي رواية نصفه وسورة
الكافرون تعدل ربع القرآن والاخلاص ثلثه فمن قرأ بذلك فكأنه قرأ القرآن اجمع
فيهذا الفضل اختص الله لماده كتابه وكل ثوبه وقد حض على ذلك الرسول
صلى الله عليه وآله وسلم بالمقول والمنقول . (فاذا كان) يحسنها فلا يعدل
منها وان لم يحسنها جعل في الجميع سورة الاخلاص بمثل ذلك ولو يتعلمها حفظا
ان لم يكن يحفظها الفضل الوارد في ذلك وان لم فائيسر ولو سورة الفاتحة وكفى
شهر مجلس متر بما و يشرح في ذكره جزى الله عنا سيدنا ونبينا محمد صلى الله عليه وآله
وسلم ما هو امله الفمرة كل ليلة هندنومه ويكون ذلك آخر عمله في فراشه ونام
بعد تمام الذكرك حال كونه فيه مستحضرا لقبي صلى الله عليه وآله وسلم كأنه يراه متادبا
بين يديه بذلك الحضور والاحتضار كأنه ينظره وهو واضح جنبه صلى الله عليه وآله وسلم
فيه يذكركه لياخذ . النوم على ذلك فاذا كان المريد السالك شريف الاستعداد
حصل له من لك وقايع حسنة وامدادات جميلة باول امره تبين عن حاله وترشد الى
بيان قدر همته واستعداده من قبل ثلقتين ذكر الام وان اراد الشيخ غير ذلك بهذا
العدد او ازيد منه او اقل على حسب نظره في المريد فعل كوارد (اللهم) يا رب محمد
صل على محمد وآل محمد واجز محمد عنى ما هو امله الفقاو كما يرى بازروادون من
ذلك . او سبحان الله وبحمده او سبحان الله وبحمده وسبحان الله العظيم وبحمده
استغفر الله العظيم واليوب اليه . (وكل) هذه من مفاتيح خزائن الله في قلوب عباده
المسترشدين به اليه فبعد ذلك يلغنه الذكرك صريح ثالث ان كان مقبلا واوليته ان كان
مسافرا وان ضاق وقته امره بالوضوء لوقته ان وسع وصلاة ركعتين لله تعالى واهداه
لهم ولقاه واولاه بما يليق به ان كان متجردا او متسببا فيكون كما يراه له فان كان مسافرا
جعل له من ذكر الامور داما معينا لا يخل به على قدر ما يراه لانه طيبه ومصاحبه في

طريقه وبه يصح انتسابه اليه الى الطريق واهله ويكبر وارثيه امنه بقدر نسبه
وحياة نسبه هناك التلقين الجد كما ورد من بطا به عمله لم يسرع به نسبه .

(فالعمل) يريد . والهمة مریده ووریده وان كان قابلا للانقطاع الى ذلك
والعزلة والخلو بالذكر ثلاثا وسبعاً وعشرين او عشرين او اربعين فحسن ان كان اهلا
لذلك ويد وله من ذلك قدر قبوله كما بد للورثة العالمين بذلك من انصباهم .

﴿واعلم﴾ اما النبيه ان هذا الذكر الذي هو ذكر الام هو اصل ائمة
الكتب السماوية وارسال الرسل عليهم الصلاة والسلام الى المكلفين وهو
تلقين الله لم ومنهم الى الامم والاولا اخر .

﴿قال تعالى﴾ فاعلم انه لا اله الا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين
والمؤمنات ﴿وقال تعالى﴾ شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا ﴿وقال تعالى﴾
واتخذ وصية الذين اتوا الكتاب من قبلكم واياكم ان اتقوا الله .

﴿فاول الدين﴾ ومبناه توحيد الله وتقواه واولها نبي الشريك وراه ظهره
بلا اله الا الله محمد رسول الله وبه اكرم كل كريم من النبيين والصديقين والشهداء
والصالحين وبه امين كل مهان مهين واخذ حقها من كل متعدها وكل ذلك
بتفصيل حقها بعد اجمالها عند الناظرين بنور الله فيها والقتال عليها وضمها بها .

فبها الرفع والوضع وفي بيان ذلك ورد افضل الدعاء يوم عرفة وافضل ما قلت
انا والنبيون من قبلي لا اله الا الله وحده لا شريك له . (وورد) افضل العلم لا اله
الا الله وافضل الدعاء الاستغفار . وورد بنى الاسلام على خمس شهادة ان لا اله
الا الله الحديث . وورد افضل الذكر لا اله الا الله وافضل الدعاء الحمد الحمد يث .

وورد ان صدقة السر تطفي غضب الرب وان صلاة الرحم تزيد في المعروان صنائع
المعروف تقى مصارع سوء وان قول لا اله الا الله تدفع عن قائلها تسعة وتسعين

ثابتمن البلاء اذ انها الهم الحديث . (وقال) صلى الله عليه وآله وسلم لا اله الا الله
لا يسبقها عمل ولا تترك ذنباً . وقال صلى الله عليه وآله وسلم لان اقول سبحان الله والحمد
له ولا اله الا الله والله اكبر احب الي ما طلعت عليه الشمس . فافضل الذكر هذا
الذكر لانه به تظهر السعادة وتقبل العباد وتتم الصالحات والسيادة لانه هو
النعمة التي بها تتم في جميع الحركات والسكنات النعمة عند جميع لكائنات
والحمد لله عليها افضل حمد العبد وهو دعاء الى الله بالتسكع على هذه النعمة وسؤال
فضله باستبقائها على عبده لفقر العبد الى نعمة سيده عليه بها وادامته فيها بفضله
ورحمته وعجز العبد عن تحصيلها الا بفضل الله عليه ورحمته له وهو التفتي الكريم .
قال تعالى ﴿ على لسان اهل الجنة جملة لا اله الا الله وقالوا الحمد لله الذي
هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله . (وقال تعالى وكذلك اوحينا اليك
روحنا من امرنا ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ، وقال تعالى افمر شرح الله
صدره للاسلام وما والا له فتذكر .

والاستغفار من التقصير في حق الشكر لله تعالى عليها من العبد افضل
الدعاء منه لله تعالى لانه من تمام الحمد المذكور في الوارد الثاني بقوله وافضل
الدعاء الحمد لله فلا تعارض وكونها في الوارد الاول افضل العلم لان حليها هو عين
عملها من علم ذلك اعتقده بقلبه وكل ذلك عمل القلب العلم والاعتقاد وان
كان الاعتقاد تابعا له لانه مفرع عليه اذ هو عمل قلبي وما ينبغي عليه العمل هو
علم فصارت بهذا لا اله الا الله علما وعملا ظاهرا وباطنا كما قال تعالى فاعلم انه
لا اله الا الله فلي هذا هي العلم والعمل وبهذا العمل والمنى فيه دوام السعادة
والقرب والنجاة وولوج دار السعداء مع الذين انعم الله عليهم لاشي
افضل رباطا من الذكر لمعموم فرضه على الدوام ولزوم العمل به على كل حال

من سائر الاحوال في جميع العوالم الظاهرة والباطنة وجعل الله محله من العبد
 قلبه ومنه يتشتمل على سائر اعضائه ومقتضى ذلك من قلبه الواسع الجامع
 الذي هو بحر جميع تلك الجدد اول النصب الى كل عضو عضو وقت وقت
 ورجوعها عنده الى الطر فيه كطى الازمان بفاصلها في الدهر على الدوام والبقاء .
 (فقلب اوسع الذاكرين لله ولا شيء كسسته لسعته الحق ودونه كل شيء ،
 على الدوام واوسع عباداته العلم ودوام الذكر لله على كل حال ولا تمنعه العوارض
 البشرية لدوام مراقبته وطهارته ونقاته من الشرية وحدتها لانه من العالم
 الاعلى ولا يحدث عنده الا بالفتنة فهي حدثه فالعلم والحضور والمراقبة شانه
 وهو عمل القلب وهو المشار اليه بافضل العلم لانه الا الله كما مر . (فانظر)
 الى سعته ودوامه في الاولى والاخرى والباطن والظاهر . (والعامل به
 على الدوام والحضور افضل العاملين كما ورد افضل العباد درجة عنده يوم
 القيمة الذكر والله كثير) وورد افضلكم الذين اذروا ذكرا لله تعالى لزيادتهم
 الحديث . من انس فعما رتهم بالذكور وملازمته له واكثرهم منه صاروا
 ذكرا عند الناظرين لان ما جاور الشيء اعطى حكمه . (فقل قلب اوسع
 منشآت الحق في الخلق واجمعها ليس كمثل في هذه النشأة شيء يسبق ولا يلحق
 من المنشآت على منواله وهو في كل ذي قلب بحسب حاله وهو مستودع الحق
 عنده شئ منه المرادة به من آثارها الظاهرة والباطنة (فكل قالب له قلب من سائر
 ذرات العالم الملوية والسفلية وبه تصريفه في جميع تكليفه وبه عقل ربه
 ونفسه ومثله وبه عبادته وعبوديته وعبودية الابدية لله لا انقطاع له سرمدا
 بدوام الله تعالى وعلمه في سعته عين جهله عند التحلي به وجهله عين علمه .
 (وهو) بنسبة جهله بتفديد العلم من الله تعالى فيه يقع علمه بالتعليم من الله اليه

القلب واسم الاشياء

كل قالب له قلب

فلا يكون في شيء من ذلك جهلا منه بحسب حاله ونزله في اطاره الاباقه
لانه من امره ولا يحيط بشيء من علمه الا بما شاء فهو لوح التسطير وقلم التقدير
بالمقادير عند كل تقدم وتاخير وعنوان ذلك قوله تعالى ونفس ومساواها فاعلمها
فجورها ونقاها قد افلح من ذكاهها وقد خاب من دساها (اللهم) آت نفوسنا
نقاها وزكها فانك خير من زكاه انت وليها ومولاها برحمتك يا ارحم الراحمين
فقد ذكر القلب في جميع العوالم ابدى لاحيائه الا بالذكر مطلقا
كان ما كان فاما يذكر بالنور والحضور مع الامور الى آخر درجاته الملمحة بتفاصيله
وذلك هو المحمود والمجود واما بضدها عند الغفلة والازاغة عما ذكره والذكر
لما ذكره او ذلك هو الموزور (فهو) اي القلب مرتبه حاضرة السعة والجمع
للتضاد اتفني وحدته بالذات وتعدد بحسب المنشآت وبنيتة وبنالازغ
قلوبنا بعد اذهدينا فالعمل كله على القلب ازاعة ونقويها عند الجميع دائما فذكره
لا فترة فيه لعموم اشراقه وحياته وعرفانه سرمدى وكله الي اي الهى لدي
يفضل به كثيرا ويهدي به كثيرا والاحاطة به وتفصيل اجالاته متعذرة
افيراقه والله من ورائهم محيط بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ (وقد)
ورد عن ابن عباس ان اللوح المحفوظ قلب العبد المؤمن هذا من ترجمة القلب
وايماء سعة وكذا ورد ملوسمى ارضى ولاسمائي ولكن وسعنى قلب جدى
المؤمن التقى النقى الوداع من توطئة مملكته وبيان سره وجهره في سيرته
وصبر ورته فمن رآه به فقد رآه بما رآه الله ومن رآه بالاخبار او الاثر فانه رآه
ظله وخياله فابدا له على مثاله لما ضرب الله امثاله فمن اقام الحق قلبه وفجر له انواره
وعمر بسقياء ذكره المرضى اقطاره ورفع به بالذكر والحياة الابدية من حضيض
الجسم الى حيث اطاره ليقضى اطاره فقدر في الطور واقسم له به وبالكتاب

المسطور في رقه المنشود و يته المعمور و سقعه المرفوع و يجره المسجوره بالواقع
 و ماله من دافع فارت لذلك على قواعد التقويم الحيد بالحيد سوااته و سارت
 جباله و ان حسبها الغافل جامدة فهي جارية تمر كمر السحاب (فكل) هذه
 الايماءات و التصريحات بعض شان القلب عند الناظر فيه حين جمعه عليه
 و حيث كان منتهى السير من كل سائر اليه فهو صاحب القنيا في الدنيا و القضا و هو
 الطاع باذن الله عند الطائعين و العاصين و الجاهلين و العالمين و الذاكرين
 و الناسين من الخلائق اجمعين مما كان و يكون من الكائنين . (فعلم) بهذا
 البيان صفة جهله في الجاهلين و نفوذه في الغافلين لانه لم الامام المين على
 وفق علم الله بهم اجمعين في الجانبين و اقسم لك على ذلك بطله و ياسين
 ان هذا الموحى اليقين من رب السماوات و الارضين و ما بينهما ان كنتم مؤمنين
 فسبح باسم ربك العظيم . و تأيد بالله و استعن به على طاعته شيعتنا باسمه
 و مستفتحنا خزائن كرمه و وجوده بذكره في محمود امره فانه من فقهه و نصره
 و منشور ولايته على رؤس القبلين به و المقبولين فيه و بالله الهدى .

فصل

واعلم ان المريد السالك اذا قبل على طريق الله و اراد صلاح
 حاله بتوفيق الله فابتدأه كما قال كبراء الطريق رضي الله عنهم باحد الطريقين
 اما بالتعلق بالصوري و اما بالتعلق المعنوي .

فالصوري هو ان ياخذ المريد السالك البيعة او التلقين من المرشدا و كلاهما
 و يا تمر لما و صاه به بلا اخلال مقيما كان او مسافرا فان اتباعه للامر يجره
 و ان بعد في الحس لانصالة في المعنى و قرب به به فان مرض له ما يخل بما و صاه به
 جعل ما و صاه به وسيلة لتقطع العارض به لانه يقطع العارض بها يمكن حتى يكون

المريد السالك كيف يكون ابتداءه

ذلك له سبباً ونسباً لمحقوا ان بقي على صورته المعتادة الاولى فله نصيب بذلك من الارادة والحق باهل الطريق وميراث بقدر ما ادلى به .

والتعلق المعنوي هو ان ياخذ اليعة والتلقين او احدهما مع الصحة والخدمة لطلب معنى ذلك وثمرته والدخول به الى مستوى صلب الوراثة الحقيقية فان صدق انفراد وكان كولد الصلب اذا انفرد انقرض بالميراث وان شاركه مثله في ذلك كانافيه جميعاً كالوراثة الحسية واجرائها مثلاً للتنهيم مع اعتبار الصغر والكبر بينهما وانورثا فالكبير متصرف والصغير منتظر او كانوا جميعاً فلا يد فيهم من المنازل للكبر الحسى او المعنوي ووربما صار امر احدهما الى الآخر ان تقدم احد الوارثين او الورثة فمن اى الطريقين دخل السالك بمحاطبهما للامر بقدر وسعه وكليته مستوفى او مبعضاً كان طريقه الى حصول الارادة والتعلق وصحة الاتساب مالم يفارق ذلك او يردعنه ونعوذ بالله من الازغة بعد الهدى (فالدوام) على الزينة ديب اهل الورع والسيادة والنقى فاذا انتلب من هذه الحالة الكريمة الى الرغبة عنها بالرخص من غير موجب شرعى يوجب ذلك كان ارداداً عند اهل البصيرة من حالة شريفة باهية مجيدة مرغوب فيها الى مرغوب عنه لافيه على هذه الصورة المذكورة افعاليه عند ذاك بالاقلاع وعليه جموعة الله بنصح نية الارادة لان الاعمال بالنيات الظاهرة الصورية والباطنة المعنوية بايعها كن لان المعنوية ترفع الصورية وهي اى الصورية طريق المعنوية والمعنوية تنتهى الصورية فعلاقتها كإلافة الروح والجسد يقع التلخيص بينهما .

وفي ذلك يقول شيخ الكمل واستناد الاكلين ميند ناو شيخ شيوخنا السيد محمد غوث قدس الله سره العزيز في كتاب الدرجات له .

اعلم ان اول الشروط في حق المريد السالك واول سبيل حياته حياة
 المرشد وفي ذلك يكون بلوغ المريد واذا اختار المريد السلوك والاتباع
 ثم اراد الرجوع لا يمكنه عند ذلك الرجوع عنه على قاعدة الطريق
 واهلها فانه بعد الاجتماع والاخذ بالمرشد الصالح لذلك لو اخذ البيعة
 والتلقين من مائة شخص فلا يكون مريدا لاحد من لان رده ورجوعه عن
 الاول يوجب رده ورجوعه عند الجميع متى ظهر امره لان البيعة من الاول
 ثابتة محقة للذي ارشده اولا ويكون رده وقبوله على يد ذلك المرشد فان
 الحكم في الطريق لذلك العقد الاول لانه حقيق عند الكل وهم وان تعددت
 طرقهم واحد مستند وما بعد مجازي فان فعل ذلك للهوى فهو ردة في الطريق
 بحسبها كرد بيعة الخلافة بعد اخذها وان كان لسبب كرهت او فقد او عارض (١)

(١) والعارض ان يسمع بالمرشد في محل فيرجل من بلده مسافرا له ويقصده
 ويدوله عمله في ان يسيره بعد كونه طالبا لذلك اجمالا فيدرك احدا قبل
 وصوله الى الشيخ ثم ينسب اليه بالتلقين منه فياخذ التلقين عنه مخافة ان يعرض له
 عارض بموت او مرض او عاذر قبل وصوله الى المرشد حرصا منه على الانتساب
 للطريق واهله فله بعد وصوله الى مصلوبه الذي هو مرشده ان ياخذ عنه وان
 اخذ عن المسوب منه لان هذا في الحكم نازل منزلة التيمم عند المحدث قبل
 وصوله الى الماء وان كان الماء مريثا له فيفعل ذلك لحجة قطع المسافة الى الماء على
 طهارة مخافة ادراك موت او عارض دونه وقد كان صلى الله عليه واله وسلم
 تيمم بعد قضاء الحاجة قبل وصوله الى الماء مراعاة لذلك وتعليلها وارشاداعاما
 في كل ما يليق به ويكرن مقاسا عليه فان نازل منزلة التيمم حكمه حكم
 التراب يبيح الصلاة حيث يجب استئمانه

وقد ورد في الاخبار

فبحسب الحال قوله رضى الله عنه وان كان رجوعه لسبب فيحسب الحال يعنى
فيؤذن له في الرجوع للسبب الموجب ان كان كوت المرشد او فقد من الحمل
الى غيره او عارض بالقدر واهراض القدر لا تحصى ونسأل الله اطفاه وعفوه .
ومن ذلك ~~في~~ الحال ايضا انه اذا كان الطالب محققا توجهه في طلب
المرشد لقطع المسافة الى لقائه فوجد بعض الآخذين عنه التامين قتلان منه
ليصل سنده اليه مخافة ان يعرض له عارض قبل وصوله الى المرشد الصالح
لذلك فله ذلك ثم اذا وجد المرشد وسلم الله من العوارض دونه واجتمع به
فله الاخذ عنه وهذا الاخذ عنه هو الاخذ الحقيقي المستج باذن الله تعالى والاول
وسيلة اليه فحكمه حكم التيمم بعد الحدث وقبل الوصول الى الماء كما كان يفعله
النبي صلى الله عليه وآله وسلم اذا ذهب الى الحدث تيمم قبل وصوله الى الاداوة
والعزة تلميا لقطع المسافة الى الطهارة وللحذر من وقوع الفتور بالقدر فيكون
على طهر والتيمم هذا نافع في قطع المداقة وفي الموت على الطهارة غير مبيح
للصلاة ولا رافع للحدث لو جود الماء فكذلك وجود المرشد وما تقدمه ممن
لا يصلح سواء كان اخذ عنه او عن غيره لان حكمه حكم التيمم المذكور فهو
مشرع ومباح بقدر حاله والمرشد كالماء الرافع للحدث المبيح للاوامر الشرعية
الزيل اعيان التجاسات بقدره لازالته من الطالب التجاسات المعنوية بعد الحسبة
فهو ماؤه فتذكر بهذا المثل ومثاله . (وقوله) رضى الله عنه قبل ذلك واذا

(تتمة حاشية صفحة ٣٣) عبادة معبودين في الشرع كفروا في الطريقة الكريمة
روية موجود بين كفروا بالبيعة الحقيقية وسيلة الى حصول هذا المعنى بطريق
اليقين ابتداء والمعاينة انتهاء او في الطريق ليس وراء ذلك الواحد الحقيقي
شيء حتى يرد به اليه ويقبل على غيره ١٢ هامش الاصل

اختار المذهب السلوك ثم اراد الرجوع لا يمكنه ذلك على قاعدة الطريق .

(مستند) في ذلك من السنة ما وقع لبعض الاعراب انه جاء الى المدينة وباع النبي صلى الله عليه وآله وسلم واقام بالمدينة فاخذ الوطك واشتد به فجاء الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقال يا محمد اقلني يمشي فلم يقله صلى الله عليه وآله وسلم فذهب ثم عاد وطلب الاقالة فلم يقله فذهب ثم عاد فطلب الاقالة فلم يقله فخرج الاعرابي فقال صلى الله عليه وآله وسلم المدينة كالكبريتي خبثها كما ينفي الكبريت الخديدا وكما قال . وقد تكلم العلماء في ذلك هل هو مرتد ام لا وظاهر موافقه اعلم انه باق على الاسلام فاسق بالمخالفة اذ لو قاله لكان مرتدا ولو كان بالخروج مرتدا لقضى فيه وانه اعلم (١) فلي هذا قياس البائع او المتلقن اذا طلب الاقالة للهوى فلما لك للاقالة المرشد فابقوا له على المخالفة وسكوته منه حتى يصلحه الله بقاءه له على طرف الامر مع المخالفة فيكون فاسقا لا مرتدا فلا يكون مرتدا لغيره وان كان فاسقا عن الامر وقد ورد الشيخ في قوله كالنبي في امته او كما قال والله اعلم . (فهذا) مما يرد الى ذلك ويدل له فكل امور اهل الطريق على السنة وقياسها باذن الله تعالى وان لم يعلم دليلهم الواقف على

(١) قال العلماء قوله القلبي يعني ظاهره انه سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اقالة البيعة من الاسلام وبه جزم القاضي عياض وقال غيره انما استقال من الهجرة والالكان قتله على الردة فقيه تسيه لما ذكره الشيخ فلا يرد المباح بل يبقى على مبايعته وان خالف لعل يصطاح فان فعل بنفسه جرى الحكم بحسبه فان النبي صلى الله عليه وآله وسلم هو الداعي الحقيقي بالوحدانية للواحد الحقيقي فلا يقبل مستقبلا فان رجع بنفسه جرت عليه الاحكام وان بقي على حاله كان فاسقا والنفس اخف من الكفر فيبقى عليه ولا يقال لانه اخف لضرره ١٢٥ هامش

قيلهم وباقه التوفيق فيكون اذا عرض المارض بحسب الحال كما قال وما يورثه
وما يرشدايه .

وقد ورد في ان عبادة معبودين في الشرع كفر وسب في الطريق الكريمة
رؤية موجودين كفر لانه ما ثم موجود بذاته لذاته الا الله الاول الاخر الباطن
الظاهر وهو بكل شيء عليم من الكائنات وغيرها ووجود الكائنات به لا يهاوله
لانها فلا موجودين على الدوام لذا تعابل الوجود الحق هو الله والنشأت افعال الله
تعالى كما قال تعالى الم نجعل الارض مهادا والجبال اوتادا وخلقناكم ازواجا الايات
فرؤية وجودين لموجودين بذاتها لا وجود له ولا يظهر هذا الا في الطريق
ظهور او اضمحاً .

والبيعة هي الحقيقة وسيلة الى حصول هذا المعنى بطريق اليقين
ابتداء والمعاينة غايتها وفي الطريق ليس وراء ذلك الواحد الحقيقي شيء حتى
يرده اليه ويقبل على غيره والواحد مشهود في كل واحد موجود لا واجد .
ويتبع للمريد الصوري والمعنوي ان ينوي بعد التوبة والتصل
تسليم نفسه الى الشيخ الكامل المتخلق بكمال تحفة وابتداء خلق الله بحسب الوقت
واهمه وان يدخل في طاعته باستعداد الارادة والانطراح تحت امره
ان كان يريد التجريد ويسرت له اسبابه وان كان في السبب فكذلك
الا انه يكون في سببه مع تسليمه لما يامر به وينها عنه ويخبر الشيخ به صده
وانقطاعه ويلتزم على نفسه حرمة الشيخ وجوبا وطاعة امره فانها تركه مطلقا
وما امره لا يفعل غيره وان بداله في الامر شيء يوجب تخره ابانه للشيخ
كل الابانة وعرض امره عليه فما اقره عليه قرو ما نفره عنه نفر وسبيل الشيخ
انية له على ذلك بفضل ولا يرى له حق عليه واجبا ويرى حق الشيخ عليه

واجباً لانه اذا كان كذلك نفعت هذه المقاصد واثمرت له هذه النيات اعلا
 صالحة خالصة لله تعالى يرجى تعجيل نفعها اما تاجيل باذن الله عليه فاذا قبل
 الشيخ منه ذلك وارتضاء له يايه •

مؤلفہ

• وصورة اليمة ~~كان~~ ان يضع المريد يده جميعاً بين يدي الشيخ ان
كان ذكراً وان كانت انثى فلها حكم مستقل بالخطاب والصبيحة والامر شفاها
او بواسطة ثوب او ماء يضع يده فيه وتشاركه ان لاقى (ا) يهادون مسك يد اماماً مطلقاً
او بلا حائل على التفصيل الاتي ان شاء الله تعالى ويحيط الشيخ بيديه تعاولاً
به ولهو استيعاب القبول كلتي يديه الظاهرة والباطنة وحضرته الدنيا
والآخرة او يضع الشيخ بيديه بين يدي المريد اشاراً بانى محافظ لكل مائة مرئى
به لا تترك منه شيئاً اختاروا نى وفاية لك بنفسى لا اسلك لمكروه حتى بيد أبى
او ازال وهذا اختاره سيدنا محمد الفوت طاب الله ثراه وما عليه اهل بلاده
• • • • •

وصية اخرى ان يضم المرء يد به مجموعتين واليمنى اعلا ما
ويضع الشئ يده عليهما من اعلاهما شعار بالخلافة وايماء اليها ي بيان النيابة عن
سبغه الى منتهى الامر ثم يأمره بالتوبة فيقول رب الى الله توبة نصوحا بحسب
توجهه ونيتة خالصة تعالى من غير تردد حالا ولا حكم له على غيب الله وانما
يسأل عن صحة عقده و توجهه حالا ولا يخله ما يرد بعد مالا ارادة له فيه
ولا اختيار له وتجب عليه التوبة منه وهو تجديد هذه التوبة بعينها ولذا يسمى
تجدد ايا بقولهم فيجدد التوبة لما اصابها من الوهن فيستغفر الله ويتوب
اليه فيقبل الشئ عهده و يلقنه الكلمة الطيبة ثلاثا ويسمعها منه ثلاثا ثم يلبسه
فمنسوة او شيئا من اللباس ان يسر تقاولا تبدل حاله الاول الى حاله الثاني

كافي تحويل الرداء في السقياء يوم بمصافحة الاخوان من حضر المجلس فقاء ولا
بالدخول فيهم والقبول منهم اذ هم من الشيخ كالجوارح من الجسد ونازله الحسبة
والمعنوية ثم يامر الشيخ باجتناب المعرمات والمكروهات وسلازمة الصوم
ونوافل الخيرات والصلوات وينبه بان لا يخرج عن العهد والامر وانه ان فعل
ذلك خرج من الارادة . (واذا اراد) الاجمال لضيق وقت او سبب دعالي
ذلك اكتفى في وصيته له بتحليل الحلال وتحريم الحرام . هذا ما ذكره سيدنا محمد
الفوت طالب ثراء وقرت بالله عيناه واوليائه .

والبيعة بصورة اخرى وكيفية ثانية وهي ما تعمل في اوسط جزيرة
العرب او طولها كلها وكذا عرضها الا ما قل منه (وهي) ان يجعل طالب البيعة
يده مبسوطة تحت يد الشيخ ان كان وحده وان شاركه احد جعل يده تحت
يد طالب البيعة اولاً وان تعددوا ويد الشيخ مبسوطة فوق يده مع الجميع .

ثم يقول اعوذ بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم ان الذين
يبايعونك انما يبايعون الله يد الله فوق ايديهم فمن نكث فانما ينكث على نفسه
ومن اوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه اجرا عظيماً . يتلوا الآية ثانياً وتفاوذا لتحقيق
المتابعة في الطريقة كالشريعة الى ان يبدى الله لهم اعلام الحقيقة ويقول عقب الآية
للبائعين والمبايعين ان كانوا جماعة قل او قولوا بصيغة الجمع للجماعة او الافراد للفرد
رضيت بالله ربنا وبالا سلام ديننا وبسيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم نبيا وبالقرآن
اماماً وبالكتب القليلة وبالفقراء اخواناً وبسيدى الشيخ شيخا ورميا وديلا ورم او هو يتابعه
في اللفظ كما يقول كلمة كلمة الى منتهى ذلك وبالفقراء التابعين اخوانا الى ما لم
وعلى ما علمهم الطاعة تجمعنا والمعصية تفرقنا فيقول كذلك اقرارا بالطاعة في كل ذلك
ووفاء بالبيعة عليه بقدر الاستطاعة لان العقد بالمبايعة له كما قال تعالى يا ايها الذين

ان لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنبن ولا يقتلن اولادهن ولا يأتين بيهتان
 يفترينه بين ايديهن وارجلهن ولا يعصينك في معروف فبايعهن معنى صلى ذلك
 واستغفر لهن الله مما فرط ان الله غفور رحيم . وقوله تعالى ولا يعصينك
 في معروف جامع سبل الحق كلها والخلفاء له فيها كذلك وهو المراد بقولهم الطاعة
 تجمعا والمعصية تفرقا . ثم يقول الشيخ ولو اوكل منا يقول استغفر الله الذي لا اله
 الا هو الحي القيوم واتوب اليه ثلاثا جهر (ثم يقول) الشيخ وهم بقوله بعد الثلاث
 يقولون لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله ثلاث مرات ما بها صوته يقصد التافين
 للذكر مع اليعبة واعلانا بالتوحيد واشهادا عليه فاذا مكثت الثلاثة منه قالوها
 ثلاثا تبعاله كما قال . ثم زاد وامننا بطريق الحذر والاسترسال فيها تفصيلا مع
 تعريض العين واحضار القلب لجلال الوحدانية ومراعات المنة بهذه التفضلات
 الربانية الموصلة لصحة النسب باولياء الله على سنن التخصيص والكرامة لان هذا
 الفقير الصحيح النسب اليهم اذ اخذته من لم يجد مرشدا صح به نسبة للطريق
 واهله فان لازم الطاعة وتجنب المعصية نجب باذن الله تعالى فله اثر كريم .
 (ثم بعد ذلك) يحتتم الشيخ كما يرى ويقول (اللهم) خدمته وتقبل منه واقمع عليه باب
 كل خير كما فتحته على انبيائك واوليائك وعبادك الصالحين وان كانوا جماعة جمع
 في الدعاء ثم يقوم الفقير ويسلم على من حضر من اخوانه ثم يامر الشيخ بعد ذلك
 بما يرى فيه صلاح دينه ودنياه بقدر حاله متجردا كان او متسببا او بينهما من الخدمة
 والنصيحة والمعاملة بما يليق وعليه قبول الامر من غير فتشيش عليه ولا تحكم
 ولا تفهم بل طاعة محضة للامر وان شق عليه امر مرضه على الشيخ في نظر فيه بما يقيه
 على الامر ما ولا يؤسع له بحسب نظر من يحصل له وردا من التهليل على قدر حاله صبرا
 ومسا لا يخل بما اوصاه به ويقطع له مائة طعمه عنه ولا يقطعه كيف اوصاه به

بمدة اودائما .

وعلى الجملة لا يحدث الامار به ولا يقصر فيه وان جرى له عذر
انباً به ليكون على بينة من امره ان كان حاضرا عنده او قريامته والاراسله في ذلك
وما حذله وقف عنده ليعود تنفع ذلك عليه لان من تعدى الحد ظلم نفسه ومن وقف
عنده رحما ودني واقرب فلا يزال حتى نزال له الحبيب عنه بقدر حاله وتعبه
كما حبه .

رسم من كان
رسم من كان
رسم من كان
رسم من كان

والشيخ الكامل كما ذكره سيدنا محمد الفوت ثلاث مراتب من الشرف فهي
علامته الظاهرة عليه (احدها) القيام بظاهر الشريعة المحمدية من
الاحكام وامثال الاوامر والنواهي فيتملى ظاهرة بمظاهرها (ثانيا) رسم
الولاية الخاصة والقيام باحوالها وطرائقها حتى يتمكن من التحلي بسلطان الوحدة
ويظهر له ثمرة كان الله ولا شيء معه وكل شيء هالك الا وجهه مع الحفظ
بسلطان هو الاول والاخر وله بهذا السبق على غيره الذين لم يصلوا اليه
(الثالث) رسم الولاية المطلقة بشهود ان جميع التقييدات نشأت عن حضرة
الاطلاق وكان منها ظهورها انتهى فمثاله تقريبا كتعيين المنشآت المائية المفيدة
مثلا على مطلق الماء وكتعيين النواة اولها عين آخرها عين اولها وظاهرها
هو باطنها وباطنها وظاهرها اذ لا يحصل من النواة الا الرطوبة ولا من الرطوبة الا النواة
وهلم جرا دائما وسمرد اللاحدية ومنشآت العوارض واللواحق بينهما من لواحقها
وتوابعها وقشور ذاتها وزينة ظهورها وزينة الكواكب وحفظا وكذا كل ذرة . قال
فمن اجتمعت فيه هذه الثلاثة لمذكورة اولا واتصف بها فهو الواصل الى مرتبة
الكمال (ويكون) وارث المصطفى عليه افضل الصلاة والسلام (والجامع) بين
الشريعة والحقيقة وهي الولاية ويكون قدمه على قدم النبي صلى الله عليه وآله وسلم فهو

بالاتباع مستمد منه ابدا انتهى .

❦ فصل ❦

❦ قال الله تعالى ❦ جل ثناؤه وتقدست أساؤه (١) يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله
وابتغوا إليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله لعلكم تفلحون .

❦ قال الامام ❦ الجامع بين المقول والمنقول الصالح المتعبد الزاهد القاضى
ناصر الدين ابو الخير عبد الله بن عمر البضاوى رحمه الله تعالى في اوائل سورة البقرة
والمتقى اسم فاعل من قولهم وقاه فأنقى والوقاية فرط الصيانة وهو في عرف الشرع اسم
لمن يقي نفسه عما يضره في الآخرة وله ثلاث مراتب . (الاولى) التوقي عن المذاب
المخلد بالهوى عن الشر كونه عليه قوله تعالى والزهم كلمة التقوى والثانية التجنب عن
كل ما يؤثم من فعل او ترك حتى الصغائر عند قوم وهو المتعارف باسم التقوى في الشرع
والمعنى بقوله تعالى ولوان اهل القرى آمنوا واتقوا (والثالثة) ان يتزهد عما يشغل
سره عن الحق ويتشبه اليه بشرائره وهو التقوى الحقيقي المطلوب بقوله تعالى
اتقوا الله حق تقاته وتفسير قوله تعالى هدى للتقين على الواجهة الثلاثة انتهى
وحيث ان الخطاب في الآية السابقة للذين آمنوا . (فالمراد) ما بعد المرتبة
الاولى والظاهر انها الثانية بناء على ان الثالثة مما يترتب على قوله وجاهدوا بعد
قوله وابتغوا إليه الوسيلة وذلك ان المرتبة الثالثة لا تيسر لطالبها الا بالجهاد
في سبيل الله مع الاعداء الباطنة والظاهرة على ميزان خاص ولا يندى اليه
على وجه الكمال والاستيفاء الا العلماء الذين هم ورثة الانبياء علما وحالا .

❦ قال الله تعالى ❦ قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن
يتبعني . فمن اتبعه اتباعا خاصا حصل على نهاية صحيحة باذن الله فكان داعيا الى الله

(١) قوله قال الله تعالى جل ثناؤه الى قوله في الطريق ايضا وجملة تسم اوراق لا توجد

على بصيرة وورثة لان طريقها لما كان اجل الطرق واساه لكون غائب هو الحق سبحانه وتعالى الذي هو اشرف المرحودات واعز الملوك لانه لا اله الا هو فلا يدل سالكم الا ان كان على بصيرة نشئة من اتباع خاص كامل قد ازال منزلة وورثة الانبياء علما وحالافان مقام الدعوة الى الله الذي هو مقام الشيخوخة هو مقام الوراثة لرسول الذين هم خواص الانبياء عليهم الصلاة والسلام .

والحاصل في هذه الورثة ان له الشيخ والوارث والابن فلا بد ان يكون عارفاً بوجوه الجهاد مع الاعداء الظاهرة والباطنة ومن هنا قال الامام محمد بن ابي طالب في وصية الاستاذ ان يكون عارفاً بالخواطر النفسانية والشرطانية والملكية والربانية عارفاً بالاصل الذي تبعث منه هذه الخواطر عارفاً بمركاها الظاهرة عارفاً بما فيها من الملل والامراض الصارفة عن صحة الوصول الى عين الحقيقة عارفاً بالادوية واعيانها عارفاً بالازمة التي يحمل فيها المريد على استكمالها عارفاً بالامزجة عارفاً بالعلائق والعوائق الخارجية مثل الوالد والابن والاولاد والاهل والسلطان عارفاً بسياساتهم ويجذبة المريد صاحب العلة من بين ايديهم (ثم قال) فلا بد ان يكون عارفاً بدين الانبياء وتسير الاطباء وسياسة الملوك وحيشة يقال له استاذاته .

واذا علمت هذا اظهر لك ان الشيخ يصح ان يطلق عليه الوسيلة وورثة كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يصح ان يكون وسيلة بالاصالة بالوضع الالهي وذلك ان الوسيلة كما قال ايضا وى من وصل الى كذا اذا اترب اليه ولا شك ان الشيخ لكونه واسطة ودليلاً للمريد في سلوك طريق جهاده لكونه يُمَرُّه بالمعرف وينهاه عن المنكر في سلوكه على تفاوت درجاتهم زما ومكاناً وشخصاً زيادة وخلافة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو ما يترب به المريد الى الله تعالى

كالذي صلى الله عليه وآله وسلم اذ من المعلوم ان سلوكك ان يدلي هذا الوجه الخاص
 مقرب له الى الله تعالى باذنه قربا خاصا والواسطة فيه بعد النبي صلى الله عليه وآله
 وسلم هو الشيخ باذن الله فصيح ان يكون وسيلة كالذي صلى الله عليه وآله وسلم
 واذا ظهر لك صحة هذا الاطلاق تبين ان معنى الوسيلة لا ينحصر فيما قيد به اليضاوي
 رحمه الله تعالى حيث قال اي ما يتوسلون به الى ثوابه وانزلني منه من فعل الطاعات
 وترك المعاصي الى آخره على ان ترك المعاصي قد فهم من قوله اتقوا الله لما مر ان
 المراد به ما بعد المرتبة الاولى بدليل كون الخطاب مع المؤمنين واذا لم يجب
 انحصاره فيما ذكره وصح كون الشيخ كالذي صلى الله عليه وآله وسلم وسيلة
 ظهران الاتقاء المطلوب بعد الايمان والمرتبة الثانية للتعوي كما كان بالسبب الى
 الصحابة ابتغاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم ابتغاء خاصا يتبعه جهاد خاص ينتج
 فلا حاصا كما يشير اليه اليضاوي رحمه الله تعالى في الآية حيث يقول
 وجاهدوا في سبيله بمحاربة أعدائه الظاهرة والباطنة اعلمكم تقلمون بالوصول
 الى الله وانغرز بكرامته انتهى كذلك يكون بالنسبة الى غير الصحابة
 في عهد النبي صلى الله عليه وآله وسلم ابتغاء ورثته اكمل ابتغاء خاصا يتبعه
 جهاد اخر ينتج فلا حاصا باذن الله تعالى وذلك في الطائفتين بمحصول المرتبة
 الثالثة للتعوي وما ينضنه على حسب تفاوت درجات سلوكهم وجهادهم المبغثة
 من تفاوت درجات استعداداتهم السابقة في علم الله الازلي .

ثم ان هذا الابتغاء الخاص للوسيلة تعالى يتضمن مباينة خاصة
 غير مباينة الاولى التي هي المادية على الاسلام فمن الية تختلف باختلاف
 ائمة من سواه صلى الله عليه وآله وسلم الجاهل الا رأى اسما يابيه على
 الاسلام . (ولما كان يوم الحديبية مظلة لوقوع اقتتال بينه على ما بانهم

من قتل عثمان رضي الله عنه لما ذهب بكتاب الصالح الى عسكر المشركين وكان
بعض المشركين طعن فيهم بالفرار عند اللقاء بايموا على الصبر وعلى عدم الفرار
ولو وقع الموت .

ولما كانت بيعة العقبة في غرة الاسلام وبتها الهجرة اليهم والتصايبهم
الحرب الاسود والاحمر على طول المدى وكان مظنة للترزُل بايموا على السمع
والطاعة في المشط والمكر . مع النص على امور مهمة وعلى هذا فليتبع والله اعلم
(وحيث) ان المرید يقول للشيخ رضيت بك شيخا ومرييا ودايلا فقد اياه على
المشط والمكر . فان التربية لا تتم الا بهذا فان حفظ المرید وكل موقن من
قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجداو فيكم
غلظة ان ينظر فيها الى نفسه الامارة بالسوء التي تحمله على المحذور والمكره
وتسد له عن الواجب والندوب فانها اقرب الكفار بالبعمة والاعداء اليه
واشد الاعداء شكيمة (١) واقوام عزيمة فيجهادها هو الجهاد الاكبر كما يرشد اليه قوله
صلى الله عليه وآله وسلم قد تم خير مقدم وقد متم من الجهاد الاصغر الى الجهاد
الاكبر مجاهدة العبد هو اخرجهم الحطيب عن جارين عبد الله كما في الجامع
الصغير وغيره وطريق جهادها على الاستيفاء بمجربة عند المرید فلا بد من التسليم
والانقياد وترك الاعتراض اذ التقي في بحر الابتلاء حتى يفتح الله بمنه وكرمه .

ومن الاسرار التي يتضمنها البيعة على السمع والطاعة في المشط
والمكر . ان هذه البيعة تتضمن اتحاد متعلق الارادة للشيخ والمرید باندرج
ارادة المرید في ارادة الشيخ ولهذا قالوا الارادة ترك الارادة . (وقولوا) من شرط
المرید ان لا تكون له ارادة بل يكون مع الشيخ على ما يريد الشيخ فهو مرید
لما يريد . الشيخ وشارك لارادة ما سواه (مثاله) كما قال الكريم للاكرم

ذكر اسرار البيعة

فان اتبعنى فلا تسألى من شىء اى مطلقا حتى احدث لك منه ذكرا اى ابتداء
مى لا بسؤال منك . اف اذا حصل له التوحيد الارادى فى التعدد العصورى
قد حصل على طرف من التوحيد فى عين الكثرة فى مداه امره واليه المنتهى اذا سلمك
وتم له الامر باذن الله فانكسفت له بتوحيد الافعال مع اثبات الكسب الذاتى من
توحيد الصفات فما فوقه فى عين تمددها واذا حصل هذا التوحيد فى الارادة
حصل له نوع اتصال بمعنى الشيخ وقلب الشيخ الوارث الكامل موضع نظر
الحق ومعدن علومه وحضرة امراره وخزانة انواره فعند اتحاد الارادة واندرج
ارادة المريد فى ارادته بمد الشيخ برقيقتها المتصلة به امدادا من القبول الواردة
عليه من الحق سبحانه وتعالى . ولذا كررها نابعض احاديث البيعة تبركا
وذكرى .

١٥٠
١٥١
١٥٢
١٥٣
١٥٤
١٥٥
١٥٦
١٥٧
١٥٨
١٥٩
١٦٠
١٦١
١٦٢
١٦٣
١٦٤
١٦٥
١٦٦
١٦٧
١٦٨
١٦٩
١٧٠
١٧١
١٧٢
١٧٣
١٧٤
١٧٥
١٧٦
١٧٧
١٧٨
١٧٩
١٨٠
١٨١
١٨٢
١٨٣
١٨٤
١٨٥
١٨٦
١٨٧
١٨٨
١٨٩
١٩٠
١٩١
١٩٢
١٩٣
١٩٤
١٩٥
١٩٦
١٩٧
١٩٨
١٩٩
٢٠٠

خبرنى **ع** الامام احمد بن على العاصمى الشافعى عن الشمس
محمد الرملى (ح) واخبرنا الرملى بالاجازة العامة عن شيخ الاسلام
زيد الدين ابى يحيى زكريا بن محمد الانصارى عن الحافظ ابن حجر المصنف
عن ابى الحسن الدمشقى عن ابى العباس الجوازى عن ابى عداة الزبيرى
عن ابى الوقت السجزي عن ابى الحسن الداودى عن ابى محمد الحموى عن ابى
عداة المبرورى عن الامام ابى عداة البخارى قال فى باب كيف يراعى الامام
الناس . (حدثنا اسمعيل حدثنى مالك عن يحيى بن سعيد اخبرنى عداة
ابن الوليد اخبرنى ابى عن عداة بن الصامت قال بايعنا رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم على السمع والطاعة فى المشط والمكره وان لا تنازع الامر اهله
وان تقوم او نقول بالحق حيثما كنا لانخاف فى الله لومة لائم .

ع قال الحافظ **ع** ابن حجر المصنف فى باب كيف يراعى الامام
الناس . (حدثنا اسمعيل حدثنى مالك عن يحيى بن سعيد اخبرنى عداة

بدليل ما ذكره فيه من الاحاديث الستة هي البيعة على السمع والطاعة وعلى
الهجرة وعلى الجهاد وعلى الصبر وعلى عدم الفرار ولو وقع الموت وعلى بيعة النساء
وعلى الاسلام وكل ذلك وقع مقدما لبيعة ينها فيه بالقول انتهى يعني اذ البخاري
لم يذكر في هذا الباب حديثا يدل على كيفية المبايعة الفعلية اعني كيفية المصافحة
الواقعة بين المتبايعين ونما ذكر الاحاديث المتضمنة للصيغ القولية وآية ان الذين
يبايعونك انما يبايعون الله بدارها ففرق ايديهم دالة على احدى الكيفيات الفعلية وقد
مرت في الثالثة (ويوضحه) ما في الدر المنثور في سورة البقرة من قوله

(واخرج الطيالى وصيد بن حديد عن نافع قال جاء رجل الى ابن عمر فقال
يا ابا عبد الرحمن رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بايعينكم هذه قال نعم
وكنتموه بالاستكم هذه قال نعم وكنتموه بايعانكم هذه قال نعم قال طوبى لكم فقال
ابن عمر الا اخبركم بشئ سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بلى قال سمعته
يقول طوبى لمن رآني وآمن بي وطوبى لمن آمن بي ولم يرى ثلاث مرات انتهى
(فدل) على ان المبايعة كانت كيفيتها المشهورة المصافحة باليمين كما يصرح به ايضا
قول النساء في حديث اميمة بنت رقيقة كلاهما بالتصغير فيهما رضى الله عنهما
يارسول الله الاتصافا قال انى لا اصافح النساء انما قولى لمائة امرأة كقولى
لامرأة واحدة اخرجه جماعة منهم الترمذى والنسائي وابن ماجه .

وحيث ان المرادين للسلوك متعرضون للجهاد الاكبر فشيخهم امامهم
في ذلك زيادة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فالذين يبايعونه انما يبايعون رسول الله
صلى الله عليه وسلم بواسطة مشاء السلسلة اليه يد رسول الله صلى الله عليه وسلم
بواسطة ففرق ايديهم . (كما يوضحه) قول عمر بن الخطاب رضى الله عنه لمن
جاءه فقال انى اريد ان اباعك قال او ما بيعت اميرى قال بلى قال اذا بيعت

امير عسے فقد بايعني الحديث . (و كما) يشير اليه جواب نساء الانصار
 لعمر بن الخطاب رضي الله عنه لما بعثه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اليهن
 ليبايعن فقال اني رسول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اليكم فقلن مرحبا
 برسول الله وبرسول رسول الله صلى الله عليه وسلم فرحبن برسول الله لتجلبيه في رسوله
 بمتنض ما في قلوبهن من الايمان به صلى الله عليه وسلم المتنض الى مقام الاحسان
 اللائق بهذا المقام كانهم يرونه نظير قول اسعد بن زرارته رضي الله عنه في يعة
 العقبة بعد كلام طويل مخاطبا لرسول الله صلى الله عليه وسلم بيايكم على ذلك
 ونبأهم الله ربنا وربكم يداه فوق ايدينا الحديث بطوله قاله قبل نزول آية يده الله
 فوق ايديهم .

ولنورد . **تبركا بذكرهم وبلاغاً فنقول .** (اخبرني) شيخنا الامام
 احمد بن علي المباسي الشناوي قدس سره عن والده عن عبد الوهاب الشمراني عن
 الحافظ جلال الدين السيوطي رحمه الله في جمع الجوامع منزله الى ابي نعيم
 عن الزهري ان العباس بن عبد المطلب مر بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو يكلم النقباء
 ويكلمونه فيعرف صوت النبي صلى الله عليه وسلم فنزل ومقل راحلته ثم قال لهم يا مبشر
 الاوس والخزرج هذا ابن اخي وهو احب الناس الي فان كنتم صدقتموه وامتنعتم به
 واردتم اخراجه معكم فاني اريد ان اخذ عليكم وثقا تطمئن به نفسي ولا تتخذوه
 ولا تقروه فان جبر انكم اليهود وهم له عدو ولا آمن مكرهم عليه فقال اسعد بن
 زرارته وشق عليه قول العباس حين اتهم عليه اسعد وصحابه يا رسول الله ائذن لنا فلنجبه
 غير مخشعين لصدرك ولا متعصبين لشيء مما ذكره الا تصد بقولنا جابناياك واما نا
 بك فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اجيبوه غير متهمين فقال اسعد
 ابن زرارته واقبل على النبي صلى الله عليه وآله وسلم يا رسول الله ان لكل دعوة

سبيلا ان لبن وان شدة وقد دعوتنا اليوم الى دعوة متجمعة للناس متنوعة
 سايهم دعوتنا الى ترك دينتنا واتباع دينك وتلك رتبة صعبة فاجبتناك الى
 ذلك ودعوتنا الى قطع ما يبتنا وبين الناس من الجوار والارحام القريب
 والعيد وتلك رتبة صعبة فاجبتناك الى ذلك ودعوتنا ونحن جماعة
 في دار عز ومنعة لا يطعم فيها احد ان يرأس علينا رجل من غيرنا قد افرد قومه
 واسلمه اعمامه وتلك رتبة صعبة فاجبتناك الى ذلك وكل هذه الرتب مكر وهه
 عند الناس الامن عزم الله له على رشده والتمس الحباري في مواقبها وقد اجبتناك
 الى ذلك بالمتساو صدورنا بما نأبى جئت به وتصديقا بمرقة ثبتت في قلوبنا بنا بملك
 على ذلك ونبايع الله ربنا وربك يد الله فوق ايدينا ودماء فادون دمك وايدينا
 دون يدك نمنعك بما نمنع منه انفسنا وابنائنا ونساء فافان نف بذلك فبا الله نني
 ونحن به اسعدوا ونعذر فبا الله نعذر ونحن به اشقى هذا الصديق متايار رسول الله
 والله المستعان (ثم اقبل) على عباس بن عبد المطلب بوجهه فقال
 واما انت ايها المتعرض بالقول دون النبي صلى الله عليه وآله وسلم فانه اعلم
 ما اردت بذلك ذكرت نه ابن اخيك وانه احب اناس اليك فنه قد
 قطعنا القريب والبعيد وذا الرحم ونشهد انه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 ارسله من عند الله ليس بكذاب وان ماجاء به لا يشبهه كلام البشر واما ما ذكرت
 انك لا تطمنن اليافي امره حتى تخذ موثقتنا فهذه خصلة لا ارد ها على احد
 لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فخذ ما شئت ثم التفت الى النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم فقال يا رسول الله خذ لنفسك ما شئت واشترط لربك ما شئت
 فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم اشترط لربي عز وجل ان تعبدوه ولا تشركوا به
 شيئا ولنفسى ان تتمعولي بما تمعون منه انفسكم وابناءكم ونساءكم قالوا

فذلك لك يا رسول الله انتهى .

فينبغي للشيء الحبيب ان يتب لغمرات الكلام المنتهية الى درجات الاحسان في الايمان بآداب اقرحة الايمانية التي بها انتهوا فانتبهوا الى الايمان برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى اجابوا بما ذكر واخصوصاً قوله في صريح التوحيد والايمان بالله وما جاء به عنه اجمالاً قبل التفصيل من قوله للرسول نبيكم على ذلك ونابع الله ربناورمك يداً فوق ايدينا وهذا من قبل نزول الآية وكذا قوله فان فيا الله نبي ونحن به اسعدوان نقدر فبالله نقدر ونحن به اشقى فهذا هو التكليف كله وسامع الايمان بالقدر لامل النظر وهذه العقبة التي من افنتهم كان اول اصحاب الميعة والادراك ما العقبة وهذا ما نزل به تفصيل القرآن كما قال هذا الصديق منا والله المستعان فكل هذه غايات الايمان وبها زالت عنهم صعوبات المكاره ابتداء لانه لم ينته ذكر الاحسان في الايمان الا الى ما قال من عبادته في قوله كأنه يراه فيما يحب لله ورسوله لنفسه ومثله فراق الله الى ذلك وقومه وبه استجلاء وانطقوا به نصقوا امامهم تفصيل آيات القرآن وصحاح السنة لمن تدبره واستجلاء ولم يرقوا الى ما ذكروا الا به وبرؤية الاستبانة بالله وان الاسماء والاشياء في فزال عنهم صعوبات الامور المذكورة كلها عنهم بتوحيد الله وهو كمال التوحيد له والايمان به بديهة .

ينبغي ولا يخفى في كل هذه المكاره الصعاب قد تقع لبعض مريد السلوكة وان تكون يبعثه منضمة اليه عليه او دلي وجه خاص اغنى من حيث كونها علائق وعوائق اذا كان لمريد كثير الملائق والعوائق وفي الحديث تيسره على ان من وفق لهذه البيعة الخاصة بموافقة قلبه للساعة والاقدام على اقتحام ورطات تلك الرقة المكروهة الصعبة كان ذلك علامة كونه ممن شزم الله له

على رشفه ويلتمس الخير في مواقبها فان الجنة حفت بالمكاره وفيه انه لا ينبغي له ان تمتع عزته ورياسته العرفية عن الاتقياد لتقريب مفرد من قومه بعد ما ظهر له بالقرآن انه على بصيرة في دعوته الناس الى الله فيظهر له مصداق والله العزة ولرسوله والمؤمنين هذا الايمان الخاص فيعلم ان العز الحقيقي في هذا النذل والاتقياد للوارث الكامل وفي قوله وايدينا دون يدك اشارة الى الكيفية الثانية من صورة المباينة فانها احد وجوه ذلك الكلام ولو بالاشارة وفيه تنبيه الى غير ذلك مما لا ينطيل بذكره ويلحق التوفيق .

﴿ فعل في يمة النساء ﴾

(و بالاسناد) السابق الى البخاري وقال في باب اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات حدثنا اسحاق ثناء بن ابراهيم ثنا ابن اخي ابن شهاب عن عمه قال اخبرني عروة ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وآله وسلم اخبرته ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يمنعن من ما جر اليه من المؤمنات بهذه الآية يقول الله يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات يبايستنك الى قوله غفور رحيم .

﴿ قال عروة ﴾ قالت عائشة فمن اقر بهذا الشرط من المؤمنات قال لها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد بايستنك كلاما اولاه الله ما سمت يده امرأة قط في المباينة ما يبايستنك الا بقوله قد بايستنك على ذلك . (وفيه) ما يقتضي ان محل البيعة من غير من اليدوان مباينة الرجال باليد كما وضع يده على يده عن عثمان رضي الله عنه فكانت بالقول بل باليد يداقه فوق ايدى يمين .

﴿ وقال في باب يمة النساء ﴾ حدثنا محمود ثنا عبد الرزاق انا معمر عن الزهري عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يبايع النساء بالكلام بهذه الآية لا يشركن بالله شيئا قالت وما سمت يد

فصل في يمة النساء

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يدامرأة الامراة يملكها .

وقال في باب **إذا جاءك المؤمنات يبائعنك** (حدثنا) ابو معمر
ثنا عبد الوارث ثنا ايوب عن حفصة بنت سيرين عن ام عطية قالت بايننا رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم قرأ علينا ان لا يشركن بالله شيئا ونهاانا عن البياحة فقبضت
امراة يدها فقالت اسعدني فلا تة اريدان اجزيها فقال لها النبي صلى الله عليه
وآله وسلم شيئا فانطلقت ورجعت فبايعها . (قال الحافظ) ابن حجر في فتح الباري
في حديث عائشة ولولا انه مامست يده يدامرأة الى آخره . القسم لنا كيد الخبر
وكان عائشة اشارت بذلك الى الرد على ما جاء عن ام عطية . (فقد) ابن
خزيمة وابن حبان والبراز والعلبراني وابن مردويه من طريق اسمعيل بن عبد الرحمن
عن جده ام عطية في قصة المبايعة قال فمديده من خارج البيت ومددنا ايدينا
من داخل البيت ثم قال اللهم اشهدوا كذا الحديث الذي بعده حيث قالت
فقبضت امراة منا يدها فانه يشعر بانهن كن يبائعهن بايديهن .

ويمكن (الجواب عن الاول) بان مد الايدي من وراء الحجاب
اشارة الى وقوع المبايعة وان لم تقع مصافحة . (وعن الثاني) بان المراد بقبض
اليد الثاني من القول او كانت المبايعة تقع بمائل فقد روى ابو داود في المراسيل عن
الشعبي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم حين بايع النساء في يرد قطري فوضعه
على يده وقال لا اصفح النساء . (وعند عبد الرزاق) من طريق ابراهيم التميمي
مرسل نحوه . وعند سعيد بن منصور من طريق قيس بن ابي حازم كذلك .

واخرج ابن اسحاق في المغازي من رواية يونس بن بكير عنه عن
ابان بن صالح انه صلى الله عليه وسلم كان يغمس يده في اثناء و تغمس المرأة يدها
فيه ويحتمل التعدد (قلت) وهو الاقرب والاحسن كما سيأتي (وقد اخرج)

الطبراني انه بايعهن بواسطة (وروي النسائي) والطبري من طريق محمد بن
 المنكدر ان اميمة بنت رقيقة (بقاين مصغرا) اخبرته انها دخلت في نسوة تابع
 محمد بن يارمول الله بسط يدك تصالحك فقال اني لا اصافح النساء ولكن ساخذ
 عليك فاخذ عليا حتى بلغ ولا يعصينك في معروف فقال فيما اطقن واستظمن
 فقلن الله ورسوله ارحم بامن اتقنا (وفي رواية الطبري : ما قرى لنا امرأة
 الا كقولني لامرأة واحدة وقد جاء في اخبار اخرى انهن كن ياخذن يده عند
 المبايعة من فوق ثوب اخرجه يحيى بن سلام في تفسيره عن الشيباني .

(وفي المغازي) لابن اسحاق عن ابيان بن صالح انه كان يمس يده في اناء
 فيغمس ايديهن فيه انتهى (قلت) واقرب ما يجمع به بين الروايات
 احتمال التعدد . ثم انها تارة بالقول فقط من غير مصافحة لمن . وتارة بالمصافحة
 لمن بمائل ثوب . وتارة بواسطة غمس اليد في الماء فيصح قول عائشة رضي الله
 عنها كذا انه صلى الله عليه وآله وسلم مامست يده يد امرأة قط اي بلا حائل
 الامرأة يملكه ويكون قولها ما يبايعهن الا بقوله قد بايعتك على ذلك محمول على
 ما علمنا في ذلك .

ويشهد له اميمة بكلام وعدم المصافحة (ماخرجه) الطبراني
 في الكبير عن اسماء بنت يزيد قالت انا من النسوة التي اخذ علي بن
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وكنت جارية ناهدا جارية على مساكنه فقالت
 يا رسول الله بسط يدك حتى اصالحك قال اني لا اصافح النساء ولكن اخذ عليهن
 ما اخذه علي بن .

ويشهد لوقوع المصافحة بمائل ماخرجه الطبراني عن معقل بن
 يسار ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يصافح النساء من تحت الثوب .

ويشهد بالحديث المرسل الشعبي عن داود ما أخرجه الطبراني في الكبير حدثني
 محمد بن عبد الله الحضرمي ناجبارة بن المغلس ثنا عبد الله بن حكيم عن حجاج عن
 داود بن أبي عاصم عن عروة بن مسعود الثقفي رضي الله عنه قال كان رسول
 الله صلى الله عليه وآله وسلم عند الماء فذا بيع النساء غمسن أيمن فيه وهذا
 بمثل إذ اكتفى بجرد الخمس من غير مصافحة اكتفاء باتصال أيمن بما
 اتصلت به يد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بلا واسطة ويمثل أنه صاحب
 بعد الخمس من الطرفين اكتفاء بمجولة الماء كالقميص (وربما) يشهد لصحة
 كون الماء حائلا بالنسبة إلى بعض ما في الجامع الكبير من رواية سعد بن الطبراني
 عن الرواه من قوله صلى الله عليه وآله وسلم انطلق فاخضبي ثم ثاملى حتى يابيك
 والذي يوضح التمدد وقوعها بواسطة عمر بن الخطاب رضي الله عنه
 كما أشار إليه في الفتح فيما نقلناه عن الطبراني عن أم عطية قالت لما دخل
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المدينة جمع النساء في بيت ثم بعث البنا عمر
 إلى الخطاب فقام إلى أبيه وسلم فقال في رسول الله صلى الله عليه وسلم أيكن
 فقلن مرحبا برسول الله ورسول الله قل بعثي أيكن لا يبعث علي أن
 لا تفرقن إلى آخره فخرج أيمن من خارج الباب وأخرج يده فإيمناه الحديث
 فإن أم عطية قد بايت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بلا واسطة عبد الغفار
 كما روينا كانت في 'لاي' أيمن عمر وقد وقعت المأمة متعددة من الرجال فالسأ
 أول يد لك كما سيتضح ثم هذا الإخراج يمثل الاكتفاء فيه بمجرد الإشارة كما
 سيأتي عن ابن حجر ويمثل المصافحة بمحائل والله أعلم .

والذي يظهر به على تعدد الأئمة لمن ووقع جميع الكيفيات المذكورة
 كل منها مرة أو أكثر كل منها الطائفة مخصوصة وتكرر بعض الكيفيات لا أكثر

من طائفة انه صلى الله عليه وسلم يمين بتلك الكيفيات المختلفة كل فرقة او اكثر مرة واحدة او اكثر بكيفية واحدة او اكثر مراعاة لاختلاف احوالهم ومقتضى طبائعهم وتفاوت درجاتهم في كونهم مالكات للطبع غير مملوكات له وتفاوت درجاتهم في احتياجهم الى مزيد امداد والله اعلم .

قال الحافظ رحمه الله ابن حجر عسقلاني في فتح الباري شرح صحيح البخاري في حديث عائشة المذكور في باب بيعة النساء (وقد ذكرت) في تفسير المصنف ما خالف ظاهره . قالت عائشة من اقتصاره في مبايعته صلى الله عليه وسلم النساء على الكلام وماورداته يمين بمائل او بواسطة ما يفنى عن اعادةه (وقد يؤخذ) من قول ام عطية في الحديث الذي بعده فقبضت امرأة يدها ان بيعة النساء كانت ايضا بالايدي فيخالف ما نقل من عائشة من هذا الحصر (واجيب) بما ذكر من الحائل ويحتمل انهن كن يشرن بايديهن عند المباينة بلا ممانعة

وقد اخرج رحمه الله اسحاق بن راهويه بسند حسن عن امه بنت يزيد مرفوعا اني لا اصافح النساء وفي الحديث ان كلام الاجنية مباح سماعه وان صوتها ليس بعورة ومنع لمس بشرة الاجنية من غير ضرورة كذا لك انهم . (قلت) الاشارة بايديهن عند المباينة من غير ممانعة محتمل كما قال ولكنه لا يتم كليا اذا كان امرهن بان يشرن بايديهن من تحت الثوب مثلا اخف مشونة واستترهن من ان يقول لواحدة منهن انطلقى فاخضبي ثم تعالى حتى ابيك او يقول لواحدة منهن لا ابيك حتى نغيري كفيك كانها كفاسع وهو عند ابي داود على ما في جمع الجوامع .

فالظاهر رحمه الله التردد وان المباينة قد وقعت بالكلام فقط وهو ما شهدته عائشة رضي الله عنها وقد وقعت مع المصافحة بمائل مع تفاوت مراتبه كشافة ولطافة حيث لم تطلع كافي انكاه وارضى الله منها الحديث السابطة ومثله مع ثبوته وصحة

حديثه فلا يمدوا الله اعلم . (وقد وقعت) المباشرة متعددة مع الرجال والنساء احوج
الى ذلك وذلك ان كل يمة تحدث اتصالا معنويا بين المتبايعين ولكل اتصال امداد
خاص من المتبوع لتابعه والنساء احوج الى مزيد الامداد والتقوية لكونهن
اضعف وانه اعلم . او بالاستناد السابق الى البخاري في باب من يبيع مرقين (حدثنا)
ابو عاصم عن زيد بن ابي عبيد عن سلمة قال بايعنا النبي صلى الله عليه وسلم تحت الشجرة
فقال لي يا سلمة الاتباع فقلت يا رسول الله قد بايعت في الاولى قال وفي الثانية انتهى .
وقد ظهر في بعض نتائج الامداد في غزوة ذي فرج حيث استعاد الذود الذي
كان المشركون اغاروا عليه واستلب ثيابهم وكان آخر امره ان اسهم له رسول الله
صلى الله عليه وسلم منهم القارس والراجل . وفي جمع الجوامع للعافظ السيوطي
منزوا الى بغوي واي نعيم عن عتبة بن عبد السلمي رضى الله عنه قال بايعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبع بيعات خمس على الطاعة واثنين على المحبة انتهى
وهذه هي البيعات السبع كانها بازاء الاطوار السبعة للقلب المتقلب فيها
باطوار الصفات السبع الجامعة للباقي ولكل دمة اتصال ولكل اتصال امداد وانه اعلم
ثم حديث في غمس اليدين في الماء عند المباشرة يظهر منه ان المباشرة لما كانت
اتصالا حسيبا بين المتبايعين ثورث اتصالا معنويا والماء اصل الموجودات كما يدل عليه
حديث ابي هريرة رضى الله عنه مر فوعا كل شئ خلق من الماء والتوحيد
اصل الدين واول ما يسامع عليه المؤمن والمؤمننة جعل واسطة
الاتصال بالمباشرة هو اصل في الوجود ليقع الاتصال في اصل الدين بهما واصل
في الوجود تسميا على ان هذه الية رجوع الى الفطرة التي ولد عليها كل مولود
ثم تغيرت في بعض كما ان الماء اصل اللطائف والكثيف ولم تق على لطافتها
في اكثر المحسوسات واشارة الى ان الايمان المبايع عليه ظهور معنوي كما ان الماء

ظهور حسبي ثم فيه اشارة الى تفاوت مراتب الايمان ودرجات الاعمال كما ان
تفاوت درجات غمس اليد في الماء كالاو بعضاً الى احتلاف درجاته والله اعلم
﴿فصل في يمة الصغير﴾

﴿وبالاستاذ﴾ السابق الى البخارى في باب يمة الصغير (حدثنا)
علي بن عبدالله ثنا عبدالله بن يزيد ثنا سعيد هو ابن ابي ايوب قال حدثني اوعيل
زهره بن عبيد عن جده عبدالله بن هشام وكان قد ادرك النبي صلى الله عليه
والله وسلم وذهبت به امه زينب بنت حميد الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
فقلت يا رسول الله يا عمه فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم هو صغير فمدح رأسه
ودعاه وكان يضيء بالشاة الواحدة عن جميع اهله .

﴿قال الحافظ﴾ ابن حجر في فتح الباري باب يمة الصغير اى هل
شرح اولاً . قال ابن المنير الترجمة . وهمة والحديث بزيل ايمهما فهو دال على
عدم انعقاد يمة الصغير انتهى . قلت . اظهر من مرأه ان الصغير لا يباع يمة
الكبير لانه يصنع معه ما يليق بحاله مما يحصل به نوع اتصال فان رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم قد مسح رأسه ودعاه ومسح رأسه نوع من الاتصال الحسى
اللائق بحال الصغير كالمصافحة اللائقة بحال الكبير فله احداث اتصال مع روى
يايق بحال الصبي فيقبل كقبوله للاجازة والرواية اذا وصى وموقف تظهر تبهجة
امداد كنيحة دعائه بالبركة حتى ان مثل ابن عمرو ابن الزبير كذا يلتصق
بركته كما في البخارى في باب البركة بمد ايراد الحديث مانعه وعن زهره
ابن مبيدانه كان يخرج به جده عبد الله بن هشام الى السوق فيشترى الطعام
فيلذاه ابن عمرو ابن الزبير فيقولان له اشركنا في النبي صلى الله عليه وآله وسلم
قد دعا لك بالبركة فيتركه . فربما اصاب الراحلة كما هي فيبعثهم الى المنزل انتهى .

وقال الحافظ رحمه الله ان حمر في قوله وكان ابي عبد الله بن هشام بن نضمي
بالشاة الواحدة من جميع اهل وفيه اشارة الى ان عبد الله بن هشام عاش بعد
النبي صلى الله عليه وآله وسلم زمانا يبركة د عاتمه له انتهى (فحصل اثر ذلك
المسح والدعاء له عليه وظهر كما ظهر على التبايعين بالمصافحة الاثر المراد بل عند
الطبراني ما يدل على ان الصغير اذا كان مميزا يائم وعموما (حدثنا به) شيخنا
الامام احمد بن حنبل في الشناوي العباسي عن الشمس محمد بن علي عن القاضي زكريا
عن الحافظ ابن حمر عن الحافظ ابي الحسن الميثمي في كتابه البدر المنير في
زوائد المعجم الكبير للطبراني على الكتب الستة عن ابي الفتح البيهقي عن ابي
الفرج الحراني عن محمد بن ابي زيد الكراخي قال اخبرنا ابو منصور محمد بن اسمعيل
الصيرفي قال اخبرنا ابو الحسن احمد بن محمد بن الحسين بن بادشاه قال اخبرنا
ابو القاسم الطبراني قال ومن البدر المنير في باب ريمة من لم يحتلم بمخط الحافظ
ابن حمر قلت حدثنا علي بن عبد العزيز حدثنا الزبير حدثنا احمد بن سليمان
عن عبد العزيز الدراوردي عن جعفر بن محمد عن ابيه ان النبي صلى الله عليه
وآله وسلم بايع الحسن والحسين وعبد الله بن عباس وعبد الله بن جعفر وم
صغار لم يبقوا (١) ولم يبقوا ولم يبايع صغير الامانة انتهى وهذا دليل صحة مبايعة
الصغير الذي لم يحتلم فيكون كافيا لاتصال السند وحصول البركة في الطريق
ايضا والله اعلم

فصل

ونذكر في الآن سندنا بالاباس والبيعة والتلقين (من طريق) سيدي
والدي في النسب والطريق شيخ الكمل وقوة اهل الكمال في العلوم القاهرة
والباطنة سيدي الشيخ محمد بن يونس الملقب ببدر النسي بن احمد بن علي

الد جاني ثم المدني الانصاري فقد البسني وبايضي ولقني الذكر كما بايع وثقني
وليس من عدة مشايخ احدى وشاذلية وقادرية و اجازني بكل ذلك كما جازبه
من الطريق القادرية اليمنية والباس خرقها كلها سيدي الشيخ الامين بن
الصد بيق قدس سره وسيدي الشيخ الامين بن الصد بيق قدس سره قال في
كتابه المسمى بالكشف والبيان في معرفة حقيقة الايمان ومقام الاحسان في
الفصل الثاني منه مائة بعد بسط (ثم نرجع) الى بيان ذبقة خرقه سيدي الشيخ
سلطان العارفين وامام المحققين شجاع الدين عمر بن احمد بن جبريل قدس الله سره
واعاد علينامي بركاته ونقنا بلومه امين - (فاقول) وبالله التوفيق وهو محسبي
ونعم الوكيل - (الي قد تسبت) الخرقه الشريفة الفخرية من سيدي
الشيخ العارف بالله تعالى قدوة السالكين وسلطان العارفين وامام المحققين سيدي
الشيخ عمر بن احمد بن جبريل قدس الله سره وهو لبسها من شيخه الشيخ عبد القادر
ابن الجنيد (وهو) لبسها من ابيه الجنيد بن احمد (وهو) لبسها من ابيه احمد بن موسى
المشرع (وهو) لبسها من شيخه اسمعيل بن الصد بيق الجبرتي (وهو) لبسها من شيخه
محمد المزجاني (وهو) لبسها من شيخه ابي المعروف اسمعيل بن ابراهيم الجبرتي
(وهو) لبسها من شيخه سراج الدين ابي بكر المعروف بالسلامي (وهو) لبسها من
شيخه ابي بكر بن محمد المعروف بابن ينفهم (وهو) لبسها من شيخه ابي احمد محمد
ابن احمد (وهو) لبسها من ابيه احمد بن عبد الله الاسدي (وهو) لبسها من شيخه
عبد الله بن يوسف ومن شيخه عبد الله بن زربه وهما لبساها جميعا من
شيخها ابي محمد عبد الله بن علي بن حسن الاسدي (وهو) لبسها من شيخه شيخ
الشيخ عبد القادر الجيلاني رضي الله عنه (ثم ساق) سنده المعروف الا في
المتن الى علي بن ابي طالب من طريق الحسن البصري ومن طريق الحسين

السيطر رضي الله عنهم و قدس الله سرارهم اجمعين (وهكذا ساق) سيدي الشيخ
الامين بن الصديقي سند الشيخ اسمعيل الجبرقي الى سيدي عبد القادر الجبلاني
بست و سائط على ما في كتابه المذكور المسى بالكشف والبيان .

ولما الشيخ في شباب الدين احمد بن علي بكر الرداد القرشي الصديقي اليمني
الزبيدي الجامع بين الفقه والحديث والتصوف الذي قال فيه شيخه اسمعيل
الجبرقي للشيخ احمد ثلاثون سنة لا يرى الا انه عز وجل واقفاله . فقد سلق سند
شيخه في كتابه عدة المرشدين و عدة المترشدين نحو سياتي سيدي
الشيخ الامين الا انه زادوا حدوثه والشيخ محي الدين احمد الاسدي بين السراج
السلامي وبين ابن يغم غلنقه لمزيد فائدة رفع الانساب و زيادة الالتفات
و التراجيد والتصريح بلفظ اليد .

فتقول في حال نوافه فرجحه في كتابه المذكور لبست الحرقه من يد
شيخه الشيخ شيوخ العارفين وامام ائمة المحققين المعروفين شرف الملة والدين
قطب الاولياء القوميين في المعروف اسمعيل بن ابراهيم بن عبد الصمد الجبرقي
القرشي الهاشمي العقيلي الصوفي اليمني الزبيدي قدس الله سره العزير وهو ليس
من يد الشيخ الكبير سراج الدين ابي بكر بن محمد بن ابراهيم بن ابي بكر بن
ابراهيم بن غالب السلامي الشهير بالسراج الصوفي رحمه الله تعالى (وهو) ليس من
يد شيخ الشيوخ محي الدين احمد بن عبد الله بن يوسف الاسدي (وهو) ليس من يد
شيخ الشيوخ غفر الدين ابي بكر محمد بن علي بن يغم (وهو) ليس من يد شيخ الشيوخ
ابي احمد محمد بن احمد بن عبد الله بن يوسف (وهو) ليس من يد والده شيخ
الشيوخ ابي محمد احمد بن عبد الله (وهو) ليس من والده شيخ الشيوخ عبد الله بن
يوسف ومن يد شيخه عبد الله بن قاسم بن زربة (وهو) ليس من يد شيخه شيخ الشيوخ

ابي محمد عبدالله بن علي الاسدي (وهو) لبس من يد سيدنا شيخ شيوخ العالم قطب
 الاقطاب القطب القوث الفرد الجامع محي الدين ابي محمد عبدالقادر بن ابي صالح
 موسى بن عبدالله بن يحيى الزاهد بن محمد بن داود بن موسى بن عبدالله بن
 عبيد الله بن موسى الجوني بن عبدالله المحض بن الحسن المثني بن الحسن بن علي بن
 ابي طالب رضي الله عنه و عنده اجمعين الجيلا في رضي الله عنه وارضاه
 (وهو) قدس الله سره ليس من يد الشيخ ابي سعيد المبارك ابن علي الغرمي (وهو)
 لبس من يد شيخ الاسلام ابي الحسن علي بن احمد بن يوسف المنكاري القرشي (وهو)
 لبس من يد ابي الفرج محمد بن عبدالله الطرسمي (وهو) لبس من يد ابي الفضل
 عبدالواحد بن عبدالعزيز التميمي (وهو) لبس من يد الاستاذ ابي بكر محمد بن
 دلف بن خلف بن محمد بن جعفر الشبلي (وهو) لبس من يد سيد الطاقة
 الاسي اذابي القاسم (الجيد) بن محمد البغدادي (وهو) لبس من يد الاستاذ ابي
 الحسن السري بن المغلس السعفي (وهو) خاله (وهو) لبس من يد الاستاذ ابي محفوظ
 معروف بن فيروز الكرخي (وهو) لبس من يد الاستاذ ابي سليمان داود بن
 نصير الطائي (وهو) لبس من يد ابي محمد حبيب بن محمد العجمي (وهو) لبس من يد
 سيد التابعين الحسن بن ابي الحسن البصري (وهو) لبس من يد امير المؤمنين علي بن
 ابي طالب كرم الله وجهه ورضي الله عنه (وهو) لبس من يد رسول رب العالمين
 سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وعلى واله وصحبه اجمعين (وهو) صلى الله عليه وسلم
 لبس من رب العالمين بواسطة الروح الامين والحمد لله رب العالمين .

وقال الشيخ شهاب الدين احمد بن الراد بدسوق هذا السند قلت
 هذا اللفظ من هذه السببة المذكورة في تحرير ذكر اللبس وتحقيقه بذكر ايدوهو
 لفظ الشيخ اتعاب القوث الفرد الجامع شيخ مشايخ الملك والمكوت محي الدين

عبد القادر بن أبي صالح الجبلائي بالفاظه وحروفه اخبر به عنه الشيخ المحدث
الحافظ الصائغ أبو محمد يونس بن يحيى الهاشمي رحمه الله تعالى على ما اخبرنا به الفقيه
العالم الصالح جمال الدين محمد بن عمر بن حسن الحاجر رحمه الله تعالى فراه عليه
في عام سبع وثمانين وسبعمائة (عن الفقيه) الامام القدوة بقية المحدثين برهان الدين
ابراهيم بن عمر العلوي (قال انا) الامام ثقي الدين عمر بن علي الشعي ولبس منه الخرقه
قال اخبرني شيخني القاضي الكبير المحدث نضر الدين اسحاق بن أبي بكر الطبري المكي
ولبس منه الخرقه قال اخبرني شيخني الشريف الامام المحدث أبو محمد يونس بن
يحيى الهاشمي ولبس منه الخرقه وقال انه سمع من الشيخ الامام قطب الاسلام غوث
الانام محيي الدين عبد القادر الجبلائي نسبة خرقه التصوف هذه في سنة خمسين
وخمسمائة ولبسها من يده وساق ذكر هذه النسبة المباركة على ما قد سناسواد الى هنا
كلام الشيخ شهاب الدين احمد بن الرداد الصديق الزيدي رحمه الله تعالى •

تنبيه

في الكات الاثرية على الاحاديث الجزرية تاليف الحافظ شمس الدين أبي مبداه
محمد بن أبي بكر الدمشقي الشهير بابن ناصر الدين التي فيها للتنبيه على ان الصواب عنده
في بعض ما ذكر في الجزء الذي اخرج به عصره الحافظ المقرئ شمس الدين ابن
الجزري رحمه الله تعالى المشتمل على امور (منها) اسناد لبس الخرقه غير ما
ذكره مؤخره ابن الجزري قال ما صورته (ومنه) في اسناد لبس الخرقه ايضا بعد
ذكر السيد الجليل الشيخ عبد القادر الجبلائي رحمه الله عليه قال انما هو من
الشيخ أبي سعيد المبارك بن علي الحمزي كذا قال أبو سعيد وانما هو يسكون العين
يليه الدال فهو أبو سعيد المبارك بن علي بن الحسين بن بندار البغدادي الحمزي وبكيتته
كنى حافده أبو سعيد المبارك بن أبي الفضل يحيى بن أبي سعد المبارك الحمزي شيخ

الشيوخ برابط الحريم الظاهري بيخداد تو في ستاربع وستين وستائة .
 وفي اسناد الخرقه ايضا قال المخرج من ابي الفرج محمد بن عبد الله الطرسوسي
 وهو من الشيخ ابي الفضل عبد الواحد بن عبد العزيز التميمي وهو من استاذ
 ابي بكر محمد بن خلف بن جعفر الشبلي كذا ذكره وقد سقط بين التميمي
 والشبلي رجل فان ابا الفضل التميمي لبس الخرقه من والده عبد العزيز بن
 الحارث التميمي وعبد العزيز لبسها من استاذ ابي بكر الشبلي رحمه الله عليه
 وكذا ذكره الامام ابو المظفر يوسف السمرعي شيخ المخرج حين روى لبس الخرقه
 من طريق الامام موفق الدين ابي محمد عبد الله بن احمد بن محمد بن قدامة عن
 الشيخ عبد القادر عن ابي سعد المزمري عن ابي الحسن علي بن احمد المنكاري عن
 ابي الفضل عبد الواحد بن عبد العزيز التميمي وقال البسنى والدي
 عبد العزيز بن الحارث التميمي عن ابي بكر الشبلي رحمه الله تعالى ادهى قلت .
 يمكن الجمع بكون ابي الفضل لبس من والده ومن الشبلي جميعا اذا تحقق
 المعاصرة كما ان الفقيه حسن الششير لبس من النجم الاصمغالي ومن البدر
 الطوسي ثم لبس من البدر الطوسي بلا واسطة كما سيحيى انشاء الله تعالى وبمثل
 هذا يجمع امثال هذا الاختلاف في كل ما سياتى وفيما سبق ايضا اذا تحقق
 المعاصرة .

في فائدة جالدة

كنت فيما سبق من الزمان كتبت على هاشم رسالتني فضائل تميم الداري
 رضي الله عنه ماصور فهو واعني تميم الداري جدنا لجدتنا اما بينا وخالده بن الوليد
 رضي الله عنه جده لا تناوز جواثا بين من ذلك وان يكون بفضل كذا لك وما
 ذلك عليه بعزيز اذ يقال ان جد الجدللاب كتم نسبها فاقطع بيان نسبه وكان

ينسب الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم ينصل الي سند نسبهم للافعال
من البلاد وعدم الاجتماع باحد من نسله مدتنا هذه كلها ولم تنوجه الى ذلك
اخذاء ابيه وعلماء ان الكائن لا يفوت والفائت لا يرجي والله الرعية في الدين والحمد لله
على الاسلام الصحيح فنسب محمد صلى الله عليه وآله وسلم النسب الحقيقي
ونسأل الله دوام نعمته به وشعور رحته في عباد الصالحين آمين انتهى

ثم الموضع الثعارف بالمراسلة بيني وبين خمد عمر الذي و ابن عتي وهو
اخى ابن العم الاكرم القائم في القدس الشريف بالخلافة في ذرية جده صاحب
المقام الاقوام الشيخ ابو الفتح ابن الشيخ صالح بن الشيخ محمد بن السيد الاكرم
القطب الشيخ احمد الدجاني كتبت اليه اطلب نسبة الجد فاجابني في اوائل شهر
محرم الحرام مفتتح هذه السنة سنة تسع وستين بعد الف زقنا الله خيرها ووفاتها
خيرها والمسلمين واحسن ختامها ورقة منه بخطه الكريم وفيها بعد ذكرها ثم ان يذكر
ما صورته وياستاذ ذكرتم لنا في بعض مكاتيبكم ان نذكر لكم نسب الجد ف
عندنا نسب منفرد بذكره بل في الواقفية ووجدنا بخطه انه احمد بن السيد الحسين
علي بن السيد الحسين البدرى حسن بن السيد ياسين البدرى هذا الذي
راينا من ذكره في الواقفية وبخطه وكتب بعد هذا صورة فنسبى اقا ابو الفتح
ابن الشيخ صالح بن الشيخ محمد بن القطب الشيخ احمد هذا من جهة والدنا من
جهة والدة رحمه الله تعالى فبنت الشيخ بنس الذي تنسبون اليه ابن ولى الله
تعالى الشيخ احمد الدجاني انتهى وقد علم ان باب الحق والصدق مع اهل
هؤلاء القوم الكرماء الذين لا يشق بهم جلسهم اهل الوثاقة والامانة والصدق
مع الله في قلوبهم وافعالهم فلا يقولون الاحقاد ولا يقررون الا الصدق فافهموا باذن الله
كما قال وجل اعتمادهم على نسب الثغرى الذي هو نسب الحق في عامة اهل

الحق لهم ان النسب بدونه لا يقيد شيئاً كما في علي بن ابي طالب وابي طالب مثلاً وقد قال تعالى فيما يحقق ذلك لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاداهم رسولاً ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الإيمان الآية فهذا لا يلتفتون من ذكر النسب الا على ما به نظم الجملة ويصل النسب ولو بطرف أو له الموصل الى غاية الحمد والمنعم المنان الذي حقق الرجاء بعد حين بما وصل اليه على ايدي عباده من طرف من البيان لا اله الا هو فليبه التكلان فيما يكون وكان الحمد لله رب العالمين.

فصل

وعلى هذا فاقول ان والدي محمد بن يونس انقلب بعد النبي ابن ولي الله القطب الرازي سيد فالسيد الحسين السيب احمد الدجاني ابن السيد الحسين السيب علي بن السيد الحسين البدر عن حسن بن السيد ياسين البدر عن نورا عن ضرائجهم ونقعاتهم (اخذ) عن النقي صاحب الورع والعفاف والفضل والفضيلة والانصاف سيدي عمر بن سيدي الشيخ بدرالد بن عمر العادلي (هو) اخذ عن خليفة ابيه الاكبر صاحب الحال الاظهر والمقام الاخر بقية العارفين بالله سيدي عبد اللطيف (هو) اخذ عن الامام الاكمل قدوة الكمال البارز بروح الحياة لمن طلب واستكمل العارف بالله تعالى القطب المكين سيدي الشيخ بدر الدين العادلي رحمه الله تعالى ونفع به وهو اخذ عن العالم الرازي القطب الاوحد سيدي احمد بن ابي العباس الحريري (هو) اخذ عن سيدي العالم بالله علي ابن خليل المرصقي وهو اخذ عن سيدي ابي عبد الله محمد بن شعيب المغربي وهو عن سيدي محمد ابن عبد الدائم وهو عن سيدي حسن التستري وهو عن الشيخ جمال الدين يوسف بن عبد الله الكوراني وهو عن الشيخ نجم الدين محمود

الاصمغاني وهو عن الشيخ بدر الدين محمود العلوسي وهو عن الشيخ نور الدين
عبد الصمد الطنزي وهو عن الشيخ نجيب الدين علي بن بزغش الشيرازي
وهو عن الشيخ شهاب الدين عمر بن محمد السهروردي وهو عن عمه
ابو العجيب ضياء الدين عبد القادر السهروردي وهو عن الشيخ عبد القادر الجيلاني
قدس الله سرها بسندها المعروف الا في ان شاء الله تعالى وقد سبق احدهما وكذا
سندنا من طريق سيدنا رشيدنا من انحصرت ذريته كرم الله في صابنا (ال) قدوة الكمال
وامام اهل التقى الشيخ احمد بن علي بن عبد القدوس بن سيدنا الشيخ الكبير
محمد بن احمد بن علي القرشي العباسي الشاوي جامع السلاسل الاحمدية
والتناذلية والرفاعية والقادرية والرافعية والقشيرية والقشبندية وسائر
الحرق البنيدية والحضرية والالياسية والرتية والاوربية والجشنية
والقر دوسية باسائده الى جده سيدي الشيخ محمد الشاوي الكبير قدس سره
على عدة طرق منها اذكريعة والباساكتلفينا بالذكرة (في ذلك) ما ذكره
شيخنا والمواهب احمد بن علي الشاوي العباسي قدس سره في كتابه يعة لاطلاق
وتلقين الذكر والمصاحفة والمسابكة من صهري سيدي ابي الحامد يوسف
جمال الدين ابن سيدي علي داغر الرفاعي سبط سيدي محمد الشاوي
وقد اجازته جده لاهه سيدي الشيخ محمد الشاوي اجازة عامة على رؤوس
الاشهاد في الروضة المشرفة وقال ذلك عني اذن نبوي وكان والده سيدي علي
داغر رحمه الله موسوي الشهيد من حدق فيه ذهب بصره (واخذت)
ايضا ذلك من والدي ابي الحسن علي عن الشيخ عبد الوهاب الشعراني
والشيخ عمر قال البسنا الشيخ صالح قال البسني التني احمد بن ابراهيم بن بهادر
قال البسني الشيخ علي البايسي قال البسني الشيخ عبد العال قال البسني سيدي

احمد البدوي قدس سره . (وقال) بعد ذكر هود ووصايا ذكرها في بيعة
 الاطلاق قبل هذا مانصه هذا . اعاهدني عليه عين اعيان المحققين و نور ابصار
 العارفين والدي ابي الحسن علي (وهو) عر والده سيدي عبد القدوس ومن
 سيدي عبد الوهاب الشمراني كلاهما عن قطب الاقطاب ونظام دوائر الاحباب
 صرح احتواء اشاهد وعرش استواء الموارد وفرش اجتلاء المحامد سيدي
 محمد الشناوي (وهو) عر والده عين اعيان اهل العرفان وعرش استواء الرحمن
 سيدي احمد البطل الشناوي الشهير بعلية صمته بالآخرس (وهو) عر والده زمزم
 الاسرار ومعدن الانوار سيدي علي (وهو) عن ناطقة الحمد ودائرة الشهود
 سيدي عبد الله الشناوي (وهو) عن جده لاه سيدي عمر الشناوي الشطوحي الشهير
 بالاشعث وهو عن جده القرد الحجاج والكوكب الدرر الواضح القوث القيث
 النور العلوي المير القطب النبوي سيدي ابي العباس احمد البدوي قدس الله
 روحه الى هنا كلامه قدس سره في بيعة الاطلاق وساق فيها غير ذلك من الاسانيد
 ثم قال ولولا الملالة من الاطالة لاوردنا اسانيد يعني به جده الشيخ محمد الشناوي
 رحمه الله الفاخرة بما جيبه الزاهر وايتها الباهرة اتحي . (وكذا) سندنا من
 طريق شيخنا ابي المواهب احمد بن علي الشناوي قدس سره بسنده الى سيدنا الشيخ
 محمد القوث بذلك وكتاب به الجواهر الخمس باسانيد المذكورة في كتاب
 الدرجات له والاتصال بالقوث من طريق شيخه سلطان العارفين بالله السيد
 السند صيغة الله بن روح الله الموسوي الحسيني وهي اربعة عشر من دانذ كرهاها
 نينا لاختصارها و ذكرهم وباسمائهم الكريمة وما ينلونها ونختم الرسالة لانهم من
 كلمات الله التامات المستعاذ بهم من كل مكروه عند اولي الالباب ولا عبرة بغيرهم
 كما هم عندنا كذلك .

سند السادة الشطارية واتصالنا به

وهو تلقن الفقير احمد المذكور وصافح ولبس وصحب واخذ الجواهر
الحسن والعلوم الظاهرة والباطنة من والده وقطب دائرة مشاهدة العالم الرباني
المنفرد في اوانه بلا ثاني مدد الكبراء عند النوازل سيدنا ابي المواب احمد بن
علي القرشي العباسي الشنوي طاب ثراه (وهو) تلقن ذلك عن سلطان العارفين
باقه سيدنا السيد صبيحة الله بن السيد روح الله وهو تلقن ذلك من الامام المقدم
قدوة لعلماء الاسلام ومفيد الطالبين في العلم الخاص والعام سيدنا ووجه الدين الطوي
(وهو) اخذ عن الفوت الجامع للجماع سيده السيد محمد الفوت بن السيد خطير
الدين (وهو) اخذ من سيده قطب المدار وقدوة المقربين والابرار المبرور والشيخ
حاج حضور طاب ثراه (وهو) اخذ من سيدنا الشيخ هدية الله سر مست (وهو)
تلقن من سيدنا الامام فاضل الشطاري (وهو) تلقن من الشيخ عبد الله الشطاري
(وهو) تلقن من سيدي محمد عارف (وهو) تلقن من سيدي محمد عاشق وهو تلقن
من الشيخ خداقلي الماوراء النهرى (وهو) تلقن من القطب ابي الحسن الخرقاني
(وهو) تلقن من الشيخ ابي المظفر مولا ترك الطوسي (وهو) تلقن من الشيخ
الاعرابي يزيد المصفي (وهو) تلقن من الشيخ محمد المغربي (وهو) تلقن من روحانية (ا)
سلطان العارفين ابي يزيد البسطامي (وهو) تلقن من روحانية الامام جعفر
الصادق (وهو) تلقن من الامام محمد الباقر وهو تلقن من الامام زين العابدين (وهو)
تلقن من الامام حسين الشهيد (وهو) تلقن من الامام المرتضى علي بن ابي طالب
رضي الله تعالى عنه وهو تلقن من النبي صلى الله عليه وآله وسلم .

سند شجرة خلافة السادة الجشتية قدس الله اسرارهم وضاعف مزيدها نورهم
وهو كما سبق تلقن الفقير الحقير احمد من الولي النحرير والتمتاد الحبيب

ولي الفتح وواهب النصح سيدنا شيخ الامام الاوحد احمد بن علي القرشي الباسي
 الشناوي (وهو) تلقن من واحد الجمع وفريد الصنع السيد صبغة الله (وهو)
 من الامام المقدم وجيه الدين الملوحي (وهو) من صاحب الايات اليناث
 وجامع الكلمات الثمات سيدنا السيد محمد غوث الله في العالم (وهو) من سيدنا
 نبراس النور في العلون والظهور الحاج حضور ومن مولانا الشيخ محمد بن
 غياث (وهو) من مولانا الشيخ معين الدين (وهو) تلقن من الشيخ حسام الدين
 المالكبوري (وهو) تلقن من الشيخ نور قطب العالم (وهو) تلقن من
 الشيخ عبد العلي اللاهوري (وهو) تلقن من الشيخ اخي سراج الدين عثمان
 الاودي (وهو) تلقن من الشيخ نظام الدين الخالدي الدهلوي المعروف بشيخ
 نظام الاولياء (وهو) تلقن من الشيخ فريد الدين شكر كنج (وهو) تلقن من
 الشيخ قطب الدين مجتبار الدهلوي (وهو) تلقن من الشيخ معين الدين الجشتي
 (وهو) تلقن من الشيخ عثمان الماروني (وهو) تلقن من الشيخ حاج شريف
 الرندي (وهو) تلقن من الشيخ قطب الدين مودود بن يوسف بن محمد بن
 سمعان الحبشي (وهو) تلقن من والده الشيخ يوسف بن محمد الحبشي (وهو)
 تلقن من خاله الشيخ محمد بن احمد ابدال الحبشي (وهو) تلقن من الشيخ احمد
 الحبشي (وهو) تلقن من الشيخ ابي اسحاق الحبشي (وهو) تلقن من الشيخ
 مشاد علوالدي وزري (وهو) تلقن من الشيخ ابي هبيرة البصري (وهو) تلقن
 من الشيخ حذيفة المرعشي (وهو) تلقن من الشيخ السلطان اراهيم بن ادم
 (وهو) تلقن من الشيخ فضيل بن عياض (وهو) تلقن من الشيخ عبدالواحد بن
 زيد (وهو) تلقن من الشيخ ابي سعيد الحسن بن يسار البصري (وهو) تلقن من
 الامام المرتضى علي بن ابي طالب كرم الله وجهه (وهو) تلقن من رسول الله

علي الله عليه وآله وسلم .

سند ثلث لشجرة السادة الجشتية

• وايضا سند ثلث لشجرة خلافة المادة الجشتية من طريق ثلث •
 • وهو • كما سبق تلقن الفقير احمد من سيده والده احمد بن علي طاب ثراها
 وهو عن السيد صبغة الله (وهو) عن المولى وجيه الدين وهو عن الفرد الاوحد السيد
 محمد الثرى وهو عن نبراس النور الحاج حضور وهو عن سيد ناهدية الله سرمدت
 (وهو) عن الشيخ محمد علاء الدين المعروف بقاض الشطاري . (وهو) تلقن من
 السيد زاهد (وهو) تلقن من الشيخ محمد عيسى الجوانبوري (وهو) تلقن
 من الشيخ فتح الله الجشتي . (وهو) تلقن من الشيخ صدر الدين شهاب الماكوري
 (وهو) تلقن من الشيخ نصير الدين محمود الاودهي المعروف بجراخ دهي .
 (وهو) تلقن من الشيخ نظام الدين الدهلوي . وهو تلقن من الشيخ فريد الدين شكر
 بكج . (وهو) تلقن من الشيخ قطب الدين الدهلوي . (وهو) تلقن من الشيخ
 معين الدين الجشتي . وهو تلقن من الشيخ عثمان الماروني . وهو تلقن من الشيخ
 حاجي شريف الزندي (وهو) تلقن من الشيخ قطب الدين مودود بن يوسف
 الجشتي . (وهو) تلقن من والده الشيخ يوسف بن محمد الجشتي . (وهو) تلقن
 من خاله الشيخ محمد بن ابي احمد ابدال الجشتي . وهو . تلقن من ابيه شيخ
 ابي احمد الجشتي (وهو) تلقن من الشيخ ابي اسحاق الجشتي . وهو . تلقن من
 الشيخ ماموش ابدال ينوري العلوي . (وهو) تلقن من الشيخ خواجه ابي هيرة
 البصري . (وهو) تلقن من الشيخ حذيفة المارعي . وهو تلقن من السلطان
 ابراهيم بن ادهم . (وهو) تلقن من الشيخ فضيل بن عياض . (وهو) تلقن من
 الشيخ عبدالراحد بن زيد . وهو تلقن من الشيخ لاما ابي سعيد الحسن بن
 ابراهيم البصري . (وهو) تلقن من الامام علي المارقي كرم الله وجهه . (وهو)

تلقن من الحبيب المجتبي محمد علي آقا عليه وآله وسلم .

سند خلافة شجرة السادة . الفردوسية وسند المشائخ الكبروية .
 وهو اخذ القبر . احمد عن والده . وسيد . ابي المواهب عبد الله
 احمد بن علي القرشي الباسي الشناوي وهو اخذ عن السيد السند المعتمد صبغة آقا
 ابن روح آقا . (وهو) عن واسطة المقدوجيه الدين العلوي . (وهو) عن الامام
 الاظم السيد محمد الفتاوى السيد خطير الدين . (وهو) عن السلطان المبرور
 ونبراس النور مولانا الحاج حضور . (وهو) عن سيد تاهدية آقا سمرت . (وهو) عن
 الشيخ محمد ملاء الدين . (وهو) عن الشيخ ابي اليكاشي . (وهو) عن الشيخ محمد
 بهرام البهاري . (وهو) عن الشيخ حسن بن حسين بن مرز شمس البلخي . (وهو) عن
 الشيخ حسين بن مرز شمس النخشي . (وهو) عن الشيخ . قطر شمس البلخي . (وهو)
 عن الشيخ شرف الدين احمد بن يحيى المنبري . (وهو) عن الشيخ الامام رك الدين
 الفردوسي . (وهو) عن الشيخ نجيب الدين الفردوسي . (وهو) عن الشيخ
 بدر الدين السمرقندي . (وهو) تلقن من الشيخ شمس الدين البخارزي . (وهو)
 تلقن من الشيخ الامام ابي الجناب احمد بن عمر بن محمد بن عبد الله الخوارزمي
 الحيو في الشهر بنعم الدين الكبرى . (وهو) عن الشيخ ابي يار عمار بن ياسر الدليسي
 وهو اخذ من الشيخ ضياء الدين ابي الجيب . (وهو) عن عمه الشيخ وجيه الدين
 ابي حفص عمر . (وهو) تلقن من الشيخ نجيب الدين محمد بن عبد الله المعروف
 بعمويه . وهو تلقن من الشيخ احمد الاسود الدينوري . وهو تلقن من الشيخ
 بمشاد علوا . ينوري . (وهو) تلقن من سيد الطائفة ابي القاسم الجنيد
 الغدادي ولبس واستوصى واوصى الى اخرهم . وهو من الشيخ سريي
 السفلي . (وهو) من الشيخ معروف الكرخي . وهو من الامام علي بن موسى الرضي

سند شجرة السادة الفردوسية والكبروية

(وهو) من الامام موسى الكاظم (وهو) من الامام جعفر الصادق . (وهو) من الامام محمد الباقر . (وهو) من الامام زين العابدين . (وهو) من الامام الحسين الشهيد (وهو) من الامام المرتضى علي بن ابي طالب كرم الله وجهه . (وهو) من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم .

سند خلافة شجرة المشايخ السهروردية

تلقن الفقير احمد ولس واستوصى من الامام القدوة احمد بن علي (وهو) من ولي الله سيدنا السيد صبغة الله ومن قدوة الكبراء وجيه الدين العلوي (وهو) من مفيض الكمالات الربانية على الطلاب السيد محمد القوث . (وهو) من سلطان الموحدين الحاج حضور . (وهو) من الامام هدية الله سر مست (وهو) من الجامع الشيخ محمد علاء الدين قاضن الشطاري (وهو) من الشيخ ذكر الدين الجونبوري (وهو) من الشيخ تاج الدين (وهو) من الشيخ جلال الدين البخاري مخدوم جهانيان (وهو) من الشيخ ركن الدين ابي القنح (وهو) تلقن من والده الشيخ صدر الدين ابي الفضل . (وهو) تلقن من والده الشيخ ابي البركات بهاء الدين زكرياء الملائني (وهو) تلقن من شيخ الشيخ السيد شهاب الدين عمر السهروردي (وهو) تلقن من عمه الشيخ الامام ابي النجيب عبد القاهر السهروردي . (وهو) اخذ من عمه الشيخ وجيه الدين ابي حفص عمر السهروردي . (وهو) اخذ من والده الشيخ محمد المعروف بحمويه (وهو) من الشيخ احمد الاسود الدينوري . (وهو) من الشيخ مشاد علو الدينوري (وهو) تلقن من الامام سيد الطائفة ابي القاسم الجنيد البغدادي (وهو) من الشيخ السري السقطي (وهو) من معروف الكرخي (وهو) من الشيخ داود الطائي . (وهو) من الشيخ حبيب العجمي (وهو) من الشيخ حسن البصري . (وهو) من الامام علي

سند شجرة المشايخ السهروردية

المرتضى كرم الله وجهه . وهو من النبي صلى الله عليه وآله وسلم .
 سند شجرة خلافة ابس المرقمة من السادة السهروردية .
 واخذ من الفقير احمد ذلك كذلك ولبس الخرقه من والده احمد والبسه
 قميصه وجبته السوداء وولى الفقير كوفية ابيه سيدى على التى البسه اياها وشبها
 من لباسه ايضا وعامته السملة السوداء العباسية ثم الخلوثة وغير ذلك واخص منه
 (وهو) اخذ ولبس عن واحد العين السيد صبغة الله (وهو) من السابق المساق
 المولى وجيه الدين (وهو) عن الفرد الا واحد السيد محمد الفوث (وهو) من قدوة
 الكبراء في البطون والظهور الحاج حضور (وهو) من الشيخ ابى الفتح هدية الله
 سرمست (وهو) اخذ من الشيخ علاء الدين قاضى (وهو) من الشيخ حجة الله
 (وهو) من الشيخ عمر (وهو) من الشيخ مروان (وهو) من الشيخ نجر الدين
 (وهو) من الشيخ الاجل حسين دهمكروش (وهو) من الشيخ ايمان دهمكروش .
 معناه لابس المرقمة (وهو) اخذ من الشيخ تقى الدين (وهو) تلقى من الشيخ احمد
 الدمشقى (وهو) تلقى من الشيخ شهاب الدين عمر السهروردى (وهو) من عمه
 الشيخ ضياء الدين ابى التجيب عبد القاهر السهروردى (وهو) من عمه الشيخ
 وجيه الدين ابى حفص عمر (وهو) اخذ من والده الشيخ محمد المعروف بموويه (وهو) من
 الشيخ احمد الاسود الدىورى (وهو) من الشيخ بمشاد الدىورى (وهو) من سيد
 الطائفة ابى القاسم الجنيد البغدادى (وهو) من خاله السرى السقلى (وهو) من
 الامام معروف الكرخي (وهو) من الامام داود الطائي (وهو) من الشيخ حبيب
 الحجى (وهو) من الشيخ حسن البصرى رضيع ام المؤمنين ام سلمة زوج رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم وريب اسرار انبوة (وهو) من الامام على بن ابي طالب
 رضى الله عنه . وهو من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم .

سند شجرة خلافة مشايخ الطبقات اعني القادرية قدس الله
اسرارهم ثلثيناً و الباساً

وهو اخذ الفقير احمد ذلك عن والده المذكور في كل السطور الامام ابي
المواهب احمد بن علي الشناوي . (وهو) من السيد السند صفة الله . وهو من الشيخ
المعتمد وجيه الدين العلوي . (وهو) من السيد محمد القوث . (وهو) من الامام
مظهر النور الحاج حضور . (وهو) عن الشيخ هدية الله سرمست . (وهو) من الامام
الشيخ محمد ملا الدين المعروف بقاضن قادري . (وهو) من الشيخ عبد الوهاب
القادري . (وهو) من الشيخ عبد الرؤف القادري . (وهو) من الشيخ محمود
القادري . (وهو) من الشيخ عبد الغفار الصديقي . (وهو) من الشيخ محمد القادري
(وهو) من الشيخ علي الحسيني . (وهو) من الشيخ جعفر بن احمد الحسيني . (وهو) من الشيخ
ابراهيم الحسيني . (وهو) من الشيخ عبده القادري . (وهو) من الشيخ عبد الرزاق
القادر . (وهو) من والده قطب الاقطاب وسلطان الاولياء سيدي
الشيخ محي الدين عبد القادر الكيلاني قدس الله سره . (وهو) من الامام ابي سعيد
البارك بن علي بن الحسين بن بندار البغدادي الحرمي . (وهو) من الشيخ
ابي الحسن علي بن احمد بن يوسف المنكاري القرشي . (وهو) من ابي القرح محمد
ابن عبده الطرسوسي . (وهو) من ابي الفضل عبد الواحد بن عبد العزيز التميمي
(وهو) من والده السيد عبد العزيز بن الحارث التميمي . (وهو) من الشيخ الجليل
ابي بكر الشبلي . (وهو) من الشيخ ابي القاسم الجنيدي بن محمد البغدادي . (وهو) من
السري السقطي . (وهو) من معروف الكرخي . (وهو) من الامام علي بن موسى الرضي
(وهو) من الامام موسى الكاظم . (وهو) من الامام جعفر الصادق . (وهو) من
الامام محمد الباقر . (وهو) من الامام زين العابدين . (وهو) من الامام حسين الشهيد

(وهو) من ابيه علي بن ابي طالب كرم الله وجهه . (وهو) من سيد المرسلين وخاتم النبيين محمد صلى الله عليه وآله وسلم وعليهم اجمعين وآلهم وصحبهم والتابعين لهم ابدا اذهي .

سند شجرة خلافة السادة الطينورية المعروفة بشاه مدارية اعني الصديقة

نسبها الى الصديق رضي الله عنهم و قدس اسرارهم

وهو اخذ الفقير الحقير احمد التليني والوصية بذلك من استاذ ه احمد الشناوي . (وهو) من السيد صبغة الله الحسيني . (وهو) من المولى سلطان العلماء وجيه الدين الملوئي . (وهو) من القطب السيد محمد الفتوش . (وهو) من سلطان الطريقة الحاج حضور . (وهو) من الشيخ هدية الله سرمست . (وهو) من الشيخ الكبير محمد علاء الدين قاصن الشاه مداري . (وهو) من الشيخ حسام الدين الشاه مداري . (وهو) تلقن من الشيخ بدیع الدين الشاه مدار . (وهو) من الشيخ طيفور الشامي (١) . (وهو) من الشيخ عین الدين الشامي . (وهو) من الشيخ الاجل عبد الله حامل راية النبي صلى الله عليه وآله وسلم . (وهو) من خليفة رسول الله ابي بكر الصديق رضي الله عنه . وهو تلقن من النبي صلى الله عليه وآله وسلم .

سند شجرة خلافة المشايخ الاويصة نفع الله بهم اجمعين

وهو اخذ الفقير احمد موله احمد الشناوي . (وهو) من وليه صبغة الله . (وهو) من وليه وجيه الدين الملوئي . (وهو) من وليه السيد محمد الفتوش . (وهو) من وليه الحاج حضور . (وهو) من الشيخ علي الشيرازي . (وهو) من الشيخ عبد الله المصري . (وهو) من الشيخ هرم بن حيات . (وهو) من الشيخ ابي عمران بن زيدان . (وهو) من الشيخ اويس القرني طاب ثراه . (وهو) من ابي محمد صلى الله عليه وسلم

(١) هكذا وفي بعض الاسانيد بعد طيفور الشامي اسم عين الدين الشامي ١٢

سند شجرة السادة المعروفة بشاه مدارية
سند شجرة خلافة المشايخ الاويصة نفع الله بهم اجمعين

وقد نقل عن اويس القرني انه حضر مع النبي صلى الله عليه وسلم واقعة احد وانه قال
واقسم انه ما ولي ظهر رسول الله صلى الله عليه واله وسلم حتى ولي ظهري وما كسرت
رباعيته حتى كسرت رباعيتي وهذا وان كان في اذنه مقال عند النقال لكن
اجتماعه بمر بن الخطاب وولي بن ابي طالب رضي الله عنهما الاكلام فيه كما ينبغي نقله
عن المواهب اللدنية ان هذه صحة لا مطعن فيها

وقال الحافظ رحمه الله نور الدين ابوالفتح احمد بن عبد الله بن ابي الفتح
الطائوسي في رسالته جمع الفرق لرفع الحرق ان النبي صلى الله عليه وسلم اوصى
خليفته امير المؤمنين عمر وحليارضي الله عنهما ببقاءه والتبرك بدعائه وتبليغ السلام
منه اليه واعطاهما خرقة لبسها اياها فوافياه بوادي اراك بعرفات وتقر باليه
والبساه اياها انتهى وسبجي بعض اسانيد ثالي اويس القرني من غير طريق القوث
قدس سره في اواخر الكتاب ان شاء الله تعالى

سند شجرة خلافة المشايخ الفردوسية رضي الله عن جميعهم والمشايخ الكبيرة ايضا
(تلقن) الفقير احمد لذلك كذلك من وليه في الله عبادة احمد بن علي الباسي
(وهو) من السيد صبغة الله (وهو) من المولى وجيه الدين الملوحي (وهو) من السيد
الاوحد محمد غوث العالم (وهو) من استاذة ظهور الحاج حضور (وهو) من الشيخ
هدية الله زمست (وهو) من الشيخ محمد علاء الدين قاضن (وهو) من الشيخ
علي البداوي (وهو) من الشيخ كريم الدين الاودهي (وهو) من الشيخ جمال الدين
الاودهي (وهو) من الشيخ شرف الدين احمد بن يحيى المنبري (وهو) من الشيخ
نجيب الدين الفردوس (وهو) من الشيخ ركن الدين الفردوس (وهو) من الشيخ
بدر الدين السمرقندي (وهو) من الشيخ سيف الدين الباخري (وهو) من الشيخ
الاجل نجم الدين الكبرى (وهو) من الشيخ عمار بن ياسر (وهو) من ابي الخجيب

سند شجرة خلافة المشايخ الفردوسية رضي الله عن جميعهم والمشايخ الكبيرة ايضا

ضياء الدين عبد القاهر السمروردي (وهو) من عمه الشيخ وجيه الدين ابي حفص
 عمر (وهو) من والده الشيخ محمد بن جيد الله المشهور بمروية (وهو) من الشيخ
 احمد الاسود الدينوري (وهو) من الشيخ مشاد علود ينوري (وهو) من
 ابي القاسم الجنيدي البغدادي (وهو) من الشيخ السري السقلي (وهو) من الشيخ
 معروف الكرخي (وهو) من الامام علي بن موسى الرضي (وهو) من الامام
 موسى الكاظم (وهو) من الامام جعفر الصادق (وهو) من الامام محمد الباقر
 (وهو) من الامام زين العابدين (وهو) من ابيه الامام الحسين الشهيد رضي الله
 عنهم (وهو) من ابيه علي بن ابي طالب كرم الله وجهه (وهو) من رسول رب العالمين
 محمد المجتبي صلى الله عليه وآله وسلم .

سند شجرة خلافة المشايخ الحلوتية قدس الله اسرارهم

تلقى ذلك القدير احمد بن محمد بن يونس الملقب بعبد النبي الدجاني المدي
 الانصاري من والده ابي المواهب احمد بن علي العباسي الشناوي القرشي (وهو)
 من السيد السند النجيب صبغة الله (وهو) من مشايخ العلماء الاعلام وجيه الدين
 العلوي (وهو) من السيد محمد الثوثا (وهو) من الشيخ حضور (وهو) من
 الشيخ ابي الفتح هدية الله سرمست (وهو) من الشيخ محمد علاء الدين قاض
 الحلواتي (وهو) من الشيخ عبد الله الشطاري (وهو) من الشيخ مظفر الكركاني (وهو)
 من الشيخ ابراهيم المشقبادي (وهو) تلقى من السيد نظام الدين الحسيني
 (وهو) تلقى من الشيخ محمد الحلوتي (وهو) من الشيخ نجم الدين الكبري
 الخوارزمي الحيويني (وهو) من الشيخ عمار بن ياسر الاندلسي (وهو) من
 الشيخ ضياء الدين ابي العجيب عبد القاهر السمروردي (وهو) من الامام احمد
 الفزالي (وهو) من الشيخ ابي بكر النساج (وهو) من الشيخ ابي القاسم علي الكركاني

سند شجرة خلافة المشايخ الحلوتية

(وهو) من الشيخ ابي عثمان المغربي . (وهو) من الشيخ ابي علي الكاتب . (وهو)
 من الشيخ ابي علي الرود باري . (وهو) من سيد الطائفة ابي القاسم الجنييد
 البغدادي . (وهو) من خاله سري السقطي . (وهو) من الشيخ معروف الكرخي .
 (وهو) من الشيخ داود الطائي . (وهو) من الشيخ حبيب المعجمي . (وهو)
 من الامام حسن البصري . (وهو) من الامام علي بن ابي طالب رضي الله
 عنه . (وهو) من النبي صلى الله عليه وآله وسلم .

✽ سند شجرة خلافة المشايخ الحمدانية ائباغ سيدى الشيخ على الحمداني
 الموحد الفرداني قدس الله اسرارهم ✽

✽ تلقن ✽ الفقير المسكين احمد بن محمد من وليه ونقطة دائرته الاوحد
 سيد فاحمد بن علي الشناوي . (وهو) من السيد الامجد صبة الله . (وهو) من
 العالم الرباني وجيه الدين . (وهو) من جمال المملكة التوثية السيد محمد غوث
 (وهو) من سلطان الموحد بن الحاج حضور . (وهو) من ابي المعلي هدية الله
 سرمست . (وهو) من الشيخ قاضى الحمداني . (وهو) من الشيخ عبدا الله
 الشطاري . (وهو) من شيخ الشيوخ السيد على الحمداني . (وهو) من الشيخ
 زين الدين الحواجي . (وهو) من الشيخ عبدالرحمن القرشي . (وهو) من الشيخ
 جمال الدين يوسف بن عبدا الله الكوراني المعجمي . (وهو) من الشيخ نجم الدين
 محمود الاصغفاني . (وهو) من الشيخ عبد الصمد التطنزي . (وهو) من الشيخ
 نجيب الدين علي بن بزغش الشيرازي . (وهو) من الشيخ الكبير مقدرى
 الكبراء شهاب الدين ابي حفص عمر البكري السهروردي . (وهو) من عمه
 الشيخ الكبير ابي النجيب ضياء الدين عبد القاهر السهروردي . (وهو) من عمه
 الشيخ وجيه الدين عمر السهروردي . (وهو) من والده الشيخ محمد عمويه . (وهو) من

سند شجرة خلافة المشايخ الحمدانية ✽

الشيخ احمد الاسود الدينوري (وهو) من الشيخ محمد شاذل ولد بنوري (وهو) من
 الامام ابي القاسم الجنبه البغدادي (وهو) من السري السقطي (وهو) من الشيخ
 معروف الكرخي (وهو) من الشيخ داود الطائي (وهو) من قدوة الاكابر حبيب
 المحمي (وهو) من سيد التابعين رضيع ام المؤمنين ام سلمة رضي الله عنها حسن
 البصري (وهو) من يسوب الموحدين علي بن ابي طالب رضي الله عنه (وهو) من
 سيد الاولين والآخرين وحبيب رب العالمين محمد المصطفى صلى الله عليه وسلم

سند شجرة خلافة المشايخ النقشبندية

اخذ الفقيه الذليل احمد بن محمد من وارث الكليات الالهية والاخلاق
 المحمدية صهره ابي المواهب احمد بن علي الشناوي رحمه الله (وهو) اخذ عن السيد
 الاوحد صيغة الله (وهو) عن الوجيه عبد موله سيدنا وجيه الدين العلوي (وهو)
 عن السيد الاوحد قطب العالم السيد محمد الغوث (وهو) عن شيخه الحاج حضور
 (وهو) عن شيخه هدية الله سرست (وهو) عن شيخه الشيخ محمد علاء الدين
 المعروف بقاض الشطاري (وهو) من الخواجه عبيد الله احرار (وهو) من مولانا
 يعقوب الجرخي (وهو) من قطب العارفين الخواجه بهاء الحق والدين محمد بن
 محمد البخاري المعروف بالنقشبند (وهو) من شيخه السيد امير كلال

(وهو) من الخواجه محمد بابا الساماني (وهو) من الخواجه علي الراميتي (وهو) من
 الخواجه محمود الانجيرفغزوي (وهو) من الخواجه عارف الريو كرى (وهو)
 من الخواجه عبد الخالق التجدواني (وهو) من الخواجه يوسف المهدائي (وهو)
 من الشيخ ابي علي انصار مدي (وهو) من الشيخ ابي القاسم الكركاني الطوسي (وهو)
 من الشيخ ابي الحسن الخرقاني (وهو) من روحانية سلطان العارفين ابي يزيد
 البسطامي (وهو) من روحانية لامام جعفر الصادق (وهو) من الشيخ قاسم بن محمد

سند شجرة المشايخ النقشبندية

ابن ابي بكر الصديق رضي الله عنهم (وهو) من سلمان الفارسي (وهو) من خليفة
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ابي بكر الصديق رضي الله عنه - (وهو) من النبي
صلى الله عليه وآله وسلم وشرف وكرم وعلى جميع الانبياء والمرسلين والهم
ومحبهم وتابعهم الى يوم الدين عدد خلقه آمين . وبهذا انتهى ذكر
السلاسل المذكورة وفيها مع ما يأتي مجتمع غالب سلاسل اهل طريق الله تعالى
قال شيخنا الشيخ الامام احمد بن علي الشناري رحمه الله تعالى ومن
خطه الشريف نقلت مانصه لقيت بمكة المشرفة الشيخ محمود . (وهو) اخذ
عن الشيخ الاكل علاء الدين شاه قاض ولقي ولد عمه الشيخ طيفور . (وهو) اخذ عن
والده الشيخ عبد الرحمن (وهو) اخذ عن الشيخ علاء الدين شاه قاض (وهو) متسبب
الى الشرف النبوي ابن القطب سيدي يحيى المنبري الانصاري الى ابي الدرداء
رضي الله عنهم وكلهم بيت علم وولاية ودين ورعاية وكل منهم آية واي آية ههنا الله
بمجهوم وجعلنا من حزمهم انتهى (وهذا) رفعة له في السند الى مكان شيخ شيخ
سيدنا محمد غوث الله وبه يحصل سندنا هذا اليه والحمد لله على آلاء الله الكريمة
بالصلة في شجرة خلفائه الراشدين وكلماته السامات المستماد بهم من المكروه الحسي
والمعنوي والحمد لله لا نخفى الثناء له وهو الولي الجيد رضي الله عن جميعهم آمين
واحبي الله بهم من ايماننا في الله وثقن ذكر الله محبي ذكرهم ومظهر شام حمد الله وشكرا
ولا يورثون الحياة الدنيا بل الآخرة خير وانتي ان هذا في الصحف الاولى .

من تلقن منا الذكر فثبت الله اجاله

وقد جاءتنا من الله بشري بر يا صاحبة من راء صالح منذ اعوام
سابقة بان من تلقن مثالي ذكر ثبت الله ايمانه والحمد لله الممود بكل لسان
والمعبود بكل مكان وقبل الاكوان ونسأل الله بكرمه الماضي واحسانه القديم
ان يجعل ذلك كذا لك في كل من تلقن منا ولقن جارا يا بفضله وما ذلك

على كرمه بعزيز كما يعلمه كل عزيز .

و اما سند الخلافة الباطنية ﴿ المتصلة بسيدنا السيد محمد الغوث من اكابر اولياء الله اهل البرزخ كابي يزيد البسطامي والشيخ عبدالقادر الجيلاني والشيخ شهاب الدين السهروردي وغيرهم من ذكر اجتماعهم في كتاب الدرجات له فكذلك هي متصلة بنا على السند المذكور اليه اولافنا السيد الغوث ذكر في كتاب الدرجات له انه اجتمع بهم والبسوه الخرقه اعاد الله علينا من بركاته ويركاتهم اجمعين في الدارين آمين .

وقد اجزت ﴿ بهذه الاسانيد الشريفة السابقة منها واللاحقة الصحيحة ان ينسب اليها كل اخذ عنا وخصوصا اخص اولادنا ابراهيم بن حسن وعيسى بن محمد الجعفري الثعلبي ومن بارك الله لافهم اجمعين من والاهما كالسيد عبد الله بن احمد وغيره من السادة ومحمد بن ابراهيم وصالح وغيرهم بالتلقين او البيعة او الالباس او كل ذلك او غالبه على قاعدتهم في ذلك ورباطتهم الموصلة الى ذلك باذن الله تعالى . (وشرطه) في ذلك اجمالا ان يحتسب النهايات نهى تزويه او تحريم وان يأتى المأمورات امر ايجاب او نهدب بما استطاع بها للطريقة والشرعية بقدر وسعه لا بقدرهما مستعينا بالله في ذلك فاذا اتى على ذلك صح انتسابه وانتساب من اخذ عنه الى السلاسل المذكورة وربما كان الاخذ عنه اوسع دائرة في القابلية منه كما ورد في السنة رب مبالغ اوعى من سامع ورب حامل فقه ليس بفقيه ورب حامل فقه الى افقه منه فلا تنساب اليه في ذلك صحيح كيف كان انتسابه تلقينا للذكر او الالباس للخرقة ما كانت من الالباس او اعطاء للبيعة على المحافظة على الطاعة واجتناب المعاصي باذن الله تعالى كما قال تعالى دلي ان لا يشركن بالله شيئا ولا يسرفن

اجازة المؤلف لخلفائه مع ذكر الشروط

ولا يزينين ولا يقتلن اولادهن ولا ياتين بهتان الايه .

❦ فصل ❦

❦ واذا كان المتلقى ❦ للتلقين والصحة متجرداً او منقطعاً به بذلك ويريد وجهه احتاج الى العزلة فان كان قروياً فلا بد له من محل يليق به للاقطاع والذكر في بيته او غيره مما يساعده على ذلك حين اتقاطعه وحين خروجه انقضاء حاجته لئلا يكون هويّاً ولا مشاركالاً للناس فيما يخصه بل يكون محله محل عزلة لا يدخل فيه غيره الا هو او شيخه ان كان حاضراً . وان يكون ضيقاً مظالم بعيداً من الناس قريباً منه وان يكون له خادماً يخدمه لاموره اذا اراد الحلوة او العزلة بين يديه ياتقربا الى الله وتحمياً ان كان له الى ذلك احتياج والابان يكفى نفسه فهو اتم له فان اراد انشاء محل له فيكون بابه قصيراً ويكون طوله في العلو طول قامته ومد يده للعوق لا غيره وعرضه بما يسع حركته عند قيامه وقعوده للصلاة وغيره او يكون طول اسفله طول قامته اذا نام حيث يصير لا ضيق به عليه وان يدعى الذكر ويلازمه بذكر الام او غيره . ويكون على طهارة ولا ينال الا من غلبة او عذر طبعي . لذلك لا ترفعها ولا عادة وان يكون صائماً لانه اعون له على ما يريد من رياضة نفسه وتهديب اخلاقه وحصول اليقين والطمأنينة الى الله لما ورد ان الصيام مفتاح العباد لاخذه الفضلات واذهابه الفضلات فاذا حسنت بذلك سيرته وتطهرت من لوث الاعتماد على الاخبار سرير تهودام ذكره مظفر بطلوبه باذن الله تعالى فلا يفارق ذلك متى سهل عليه باذن الله تعالى طريقه وذهب او قل تعوقه فان ذلك عون له من عند الله تعالى امداداً لله تعالى بهوداه عليه الى حضرة فليس شكر الله بدوام العمل مخلصاً له به فانه قبلة التوجهين فلا يصرف وجهه لوجهه منه الى

❦ فصل في فوائد الخلوة وما يتساق بها ❦

غيره فربما فتح الله عليه بنوره في اقل الزمن وربما توسط او طال الى الاربعين
او اكثر وقل ما اخلص الله ففتح المبد متواليا وتقلب خائفا كما ورد من اخلص الله
اربعين صباحا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه - وقد يكون بعض الاربعين
له قائما مقام الاربعين عند غيره او الاربعين متى توفر الاستعداد والقبول
وجمع الهمة على الله بلا تفرقة ولا تشويش وقد تكون الاربعين المتعددة
بعض الاربعين المذكورة عند التفرقة والشتات وعدم جمع الهمة - وقد يلاسه
عائق لا يشعر به فيمنعه النعم بذلك لو وقفه معه وهو لا يشعر به فدليله عليه
ان لم يكن تحت نظر شيخه فعل المأمور به وعدم توقب حصول الموعد عليه فعبارة
بالاشارة اليه كمن سافر للحج وقطع الفيافي وبذل النفس والمال وحضر الموقف
ولم يرتفع عن بطن عرنة او وادى محسر يجمع فغضب الله ذلك مثالا لاهل
السير المضوي بالسير الحسى ومنزله فليحذر الناصح نفسه ذلك وليكن صلى
بيته من دينه وسيره فانه معاملته ودين الله في مزينة الشريعة المسماة طريفة عند
خواص السائرين الى الله عليها ولا يسرق السالك من دونه شيئا كما ورد اسرق
الناس الذي يسرق من صلاته لا يتم ركوعها ولا سجودها وبخل الناس
من بخل بالسلام الحديث والامانة من المخالفات من السلام ولا يزني بشيء
من ابغاضه ولا من خواطره لان التعرض بابغاضه مواجهة مع الامور كواجبة الزنا
بقلبه وبضمه ولا يقبل فعله بالافساد له فانه ولده كولد الحسى من فعله وكسبه
كما ورد ولا يأتى بيتهان يقترب به بادعاء ما ليس له او ما ليس عنده او ما يصل اليه
قل او حل بين يديه حالا ولا بين يديه مسيره الى حيث المقلب مالا ولا يعصى
ولا امره في معروف اجمالا ولوراة مخالفا عنده لظاهر الامر فانه موافق لباطنه
نكرك السفينة وقتل الغلام واقامة الجدار وقس به ما والا فان هذه المذكورات

د فتر الطريق لمن سلكها و علمه الله من لدنه علما فطريق اهل الله طريق
الحضر وواقعه واقعه لمن ايقن و ابصر و الله اعلم .

فصل

اعلم ان الدخول في الطريقة الكريمة المنسوبة الى اهل الله بالتلقين المذكور
والصحة والنا ديب والوصية والمباينة والاباس والانتفاع بزمانها هو كالدخول
في الشريعة اولابدكر لاله الا الله فكما يفرس الاسلام في قلب المؤمن القابل
بمجرد قوله لاله الا الله محمد رسول الله اذا تطابق لسانه مع قلبه و ينتقل بمجرد
القول من الكفر الى الاسلام ويمحو زلزاله و المال والعرض والولد و ينشأ بها
من جهة الاعمال الصالحة حالا حيث يشاء من قليل ذلك و كثيره فلم يكفره
بها كذلك المتطرق سبيله التلقين بلاله الا الله وقال صلى الله عليه وآله وسلم
في الحديث الصحيح التواتر عنه امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان
لا اله الا الله و اني رسول الله فاذا قالوا ه اعصوا مني و ما هم الا بحقها
وحسابهم على الله الحديث . فمجرد القول اذا قال ذلك لقوله صلى الله عليه
وآله وسلم فاذا قالوا ه اعصوا و بقي عليهم حقوقها قصاصا بقدر الحق كذلك سالك
الطريقة اذا قال ذلك بالتلقين من اهله او عن الآخذين عنهم كالشريعة حدوا
بمجد و صح انسابه اليهم وان كان قاصرا و عصم بالتلقين من الانقطاع الى الله
انشاء و قوصه بلحق على قدره مادام ملتزما كلالا مر فاذا تبرأ منه كالردة
له و ردة عنه فليحذر ذلك . والمعتمد الشرعية كلها اقوال عن اعتقادات و تتبعها
الافعال دائما والطريقة كذلك لا غير فتنبه له واعتصم بآله فالصلاة تدخلها
بالنية و مفتاحها التكبير و تحليها التسليم و فسبه فالدخول في الخيرة الشر بالنية
والقول قبول او رد ادليلها فكذلك الطريق فلا تستقله والاقبال على ذلك فانه من

الدخول في الطريقة بالتلقين والصحة وغيرهما كالدخول في الشريعة بذكر لاله الا الله

مهايات الدين عند اهل الله والذين اتوا العلم درجات فالدخول بالنية والخروج
وان لم يتكلم فله من ذلك نصيب والكلام في بعض الاماكن شرط وفي بعضها
شطر لما نوى فاعرف حدود الله عند الاقوال والافعال الظاهرة والباطنة لتقف
عند ما اذا بصرت بها كما تقف بقدميك عند المانع لك من السلوك الى
ما وراءه . (وذوق العالم كذوق الطعام الذي تتغذى به فان العالم غذاء وروحك
ومعراجها في حضرات القرب في الاولى والاخرى فيز ما لعله من معتدله ونفقه
كما يميز اللقمة من الطعام كذلك ان كنت من طلاب هذا الشأن ومن الله الاعانة
وله العبادة وهو المستعان وعليه التكلان . (وقدا طيت) بك على متن الطريق
وذلك لك صعباً عزيزاً لما كثير من اهل التحقيق في الطريق ورجوت
نفعك في الله وان تكون ايها الاخ على بصيرة في دين الله فان من جهل شيئاً
عاداه ومن علمه والاه فادام الاقبال بذلك على الله مستجيباً الدعوة بلاغ قوله تعالى
قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني . وقوله تعالى قل متاع الدنيا
قليل . والآخرة خير لمن اتقى ولا تظلمون قليلاً .

فصل في

واذا عزم الامر للطالب وصدق الله في توجهه اليه واراد النزلة والحلوة
الاربعية او مادونها من السبعة او العشرة او العشرين او الثلاثين او دون
ذلك او فوقه واحب معانات الغذاء نظر الى ما كان اصلح له في تناوله بحسب
ما يستاده من ملايمته لمزاجه وما هو امنع من الرياح وكثرة الحاجة الى البراز
والهوسه قبل ذلك فان اسعفه والا اخذ من الفوز والبنديق والجص المقل والسمسم
من كل بالسوية قدر المدة والحاجة ويقشر اللوز والسمسم ويحسب لليلة ويدق
المجميع ناعماً او جريشاً مع السكر فان نعم قرص افراص يدق الحاجة وان كان

اداب الخلوة ونزيب الغذاء فيها

جريشاً سف منه بقدر الحاجة وان لم يكن ثم سكر فزيب بمثل ذلك او بمثليه
ويكون استعماله بالوزن اما تحديدا او تقريرا ييده او بما هو يستكن به كزبدية
صغيرة او مثل ذلك ويكون على حسب معرفته بمزاجه فان كان يكفيه في اليوم
والليلة مثلا ثلاثة اواق جمل اوقية في المغرب عند الفطر واوقيتين عند السحور
وان كان اقل او ازيد منه فكذلك الثلث والثخين وتدرج الى التقليل اذا
شاء قليلا قليلا دخولا وخروجا الى العادة اذا اراد العود فهذا القدر المذكور
يبقى في المعتدل المزاج اليوم واليلة والتخرف بشدة الحرارة ياخذ بقدر حاله فان
زاد فهو كالمعتدل وان قل كان به صلاح امره لان الحرارة تذيب القليل سرعة
فاذا زاد ما يصيرها حصل الاعتدال وعدم الانحراف عن الاشتغال بالذكور
والعاسة والحلاوة والنشاط فيها ولها والبارد المزاج دونها وكذا ان اراد ان يستعمل
الحلبة غذاءا فتبل الحلبة بعد ما تنسل وتغسرو ويؤخذ سويق الشبير المقانصة
ونصفه غير محس (١) ويطحن ويدق الحلبة ويطحن ويخلط بالقندوز الزيت الطيب
او السليط بقدر ما يلائمه ويصير مقدارا بقدر ما يظطر ويشعر اجزم معدودا ويكون
الاقل لاول الليل والاكثر لآخره هذا هو الغالب وقد يندر من يمكس ويراعي
مثل ذلك او ما يقوم مقامه اذا كان في محل لا يجد فيه ما ذكر من الغذاء المذكور
فيراى مثله بدله بما يقرب منه في المزاج والمنافع المذكورة (وليحافظ) على ان ذكر
والسهر ولا ينام الا عن غلبة ولا يطيل النوم الا بقدر ما يدفع الضرورة الشاغلة عن
الذكر والعمل وان يكون على طهارة دائمة مستقبلا مستعملا للذكر لا نافلة بعد
القرائض والوتر ونوافلها ليلا ونهارا الا هو (وليكن) بالقلب دون اللسان معهما يمكن
فان لم يتمكن من ذلك ذكر باللسان حتى يصل الى ذلك (وليغمض) عينيه عند الذكر
وينظر الى قلبه كانه يرى الله تعالى لعل الله ان يفتح له افق له يصلح به احواله انه

هو الفتح المليم قد ابه وهجره الذ كبر بالقوة والانتقطاع له لا شغل له الا هو فان لازم ذلك باذن الله تعالى فتح عليه قد رحاله وقد جعل الله لكل شي قدرا ولكل درجات مما عملوا قل ذلك او كثر طال او قصر (وكن) كما قال تعالى مصابرا مشارا امام واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم • فكن متابعا لذلك مطيعا له صابرا لنفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه لا يريدون منه غير ذلك فتذكر وتبصر وقد كراهه اكبروا في عام ما تصنعون يا ايها الذين آمنوا صبروا واصبروا ورا بطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون •

فصل

واذا كان غالب السلاسل متصلة بالامام الحسن البصري رضي الله تعالى عنه الى سيدنا علي بن ابي طالب رضي الله عنه • وقد تكلم في ذلك بعض وقال انه لم يجمع به فتذكر ما ينزل بس ذلك ويحقق اجتماعه به • (فقول) وبالله التوفيق (اخبرني) شيخنا الامام احمد بن علي الشناوي رحمه الله عن والده سيدي علي بن عبد القدوس الشناوي عن الشيخ عبد الوهاب بن احمد الشعرائي عن الشيخ الامام شيخ الاسلام الحافظ الزاهد الجامع بير العلم والدين السالك سبيل السادة الاقدمين ابي الفضل جلال الدين عبد الرحمن بن اكل الدين ابي بكر السيوطي ثم القاهري رحمه الله انه قال في جامع فتاواه المسبى بالحاوي للفتاوى في الفتاوى الحديثة منه في المسئلة المترجمة باتحاف الفرق برفع الخرقه ما نصه **مسئلة** انكر جماعة من الحفاظ باع الحسن البصري من امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه وكرم الله وجهه وتمسك بهذا بعض المتأخرين فخذش في طريق بس الخرقه والتلقين واثبت جماعة وهو الراجح عندي لوجوه • وقد رجعه ايضا الفياض المقدسي في المختارة فانه قال قلل

ذكر اجتماع الحسن البصري بسيدنا علي كرم الله وجهه

الحسن بن ابي الحسن البصري رضي الله عنه عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه
وقيل لم يسمع منه وتبعه على هذه العبارة الحافظ ابن حجر في اطراف المتخارة ولكنه
بعد رجح سماعه وصححه . (الوجه الاول) ان العلماء ذكروا في الاصول في
وجوه الترجيح ان المثلث مقدم على الثاني لان معه زيادة علم (الوجه الثاني) ان
الحسن ولد لستين بقتان من خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه باتفاق وكانت
امه خيرة مولاة ام سلمة رضي الله عنها فكانت ام سلمة تخرجه الى الصعابة
بيار كوث عليه واخرجته الى عمر فداء الله فقهاء في الدين وحببه الى الناس
ذكره الحافظ جمال الدين المزي في التهذيب واخرجه العسكري في كتاب
المواظب بسنده وذكر المزي انه حضر يوم الدار وله اربع عشرة سنة . ومن المعلوم
انه من حين بلغ سبع سنين امر بالصلاة فكان يحضر الجماعة ويصلي خلف عثمان
الى ان قتل عثمان وعلى اذ ذاك بالمدينة فانه لم يخرج منها الى الكوفة الا بعد قتل عثمان
فكيف يستتكر سماعه عنه وهو كل يوم يجتمع به في المسجد خمس مرات من حين
نزل الى ان بلغ اربع عشرة سنة وزيادة على ذلك ولا شك ان عليا رضي الله عنه
كان يزور امهات المؤمنين رضي الله عنهن ومنه ام سلمة والحسن في بيتهما
هو وامه (الوجه الثالث) انه ورد عن الحسن البصري ما يدل على سماعه منه اورد
المزي في التهذيب من طريق ابي نعيم قال حدثنا ابو القاسم عبد الرحمن بن
العباس بن عبد الرحمن بن زكريا حدثنا ابو حنيفة محمد بن حنيفة الواسطي
حدثنا محمد بن موسى الحرشي حدثنا ثمامة بن عبيدة حدثنا عطية بن محارب
عن موسى بن عبيد قال سألت الحسن قلت يا ابا سعيد انك تقول قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم وانك لم تدركه قال يا ابن اخي لقد سألتني عن شيء ما سألتني
منه احد قبلك ولولا انك مني ما اخبرتك اني في زمان كما ترى وكان في عمل

الحجاج كل شيء سمعتني أقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو عن علي
ابن أبي طالب رضي الله تعالى عنه غير أني في زمان لا أستطيع أن أذكره ملياً .
ثم قال رحمه الله تعالى أيضاً ذكر ما وقع لنا من رواية الحسن البصري
عن الامام علي رضي الله تعالى عنه .

وقال الامام علي رضي الله تعالى عنه . حدثنا هشيم (أخبرنا) يونس
من الحسن عن علي رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
رفع القام عن ثلاثة عن الصغير حتى يبلغ وعن الثائم حتى يستيقظ وعن
المصاب حتى يكشف عنه . أخرجه الترمذي وحسنه والنسائي والحاكم
وصححه والضياء المقدسي في المختارة . قال الحافظ زين الدين العراقي في شرح
الترمذي عند الكلام على هذا الحديث قال علي بن المديني الحسن رأي علياً
بالمدينة . وهو غلام وقال ابو زرعة كان الحسن البصري يوم بوم لعل
ابن اربع عشرة سنة ورأى علياً بالمدينة . ثم خرج الى البصرة والكوفة ولم يلقه
الحسن بعد ذلك وقال الحسن رأيت الزبير يبايع علياً رضي الله تعالى عنه اتبعني
وقال الشيخ جلال الدين رحمه الله قلت وفي هذا القدر كفاية . ويمكن قول
لنا في اي للاجتماع على ما بعد خروج علي رضي الله عنه من المدينة .

وقال النسائي حدثنا الحسن بن احمد بن حبيب حدثنا شاذ بن فياض
عن عمر بن ابراهيم عن قتادة عن الحسن البصري عن علي بن أبي طالب رضي الله
تعالى عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فطر الحاجم والمحجوم .
ثم قال الطحاوي حدثنا نصر بن مزوق حدثنا الخطيب حدثنا ادين
سلمة عن قتادة عن الحسن عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
والله وسلم اذا كان في الرهن فضل فاصابته جائحة فهو بما فيه الحديث .

❦ وقال في الدارقطني (حدثنا) أحمد بن محمد بن عبد الله بن زياد القطان حدثنا الحسن بن شبيب العمري قال سمعت محمد بن صدران السلمي حدثنا عبد الله بن ميمون المزني حدثنا جعفر بن الحسن بن علي رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ليلي يا علي قد جعلنا إليك هذه السبعة بين الناس الحديث .
❦ وقال الدارقطني ❦ حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز حدثنا داود بن رشيد حدثنا أبو حفص الأبار عن مطايع السائب بن الحسن بن علي رضي الله عنه قال في الحلية والبرية والبتة والباين والحرام ثلاثا لا تحمل له حتى تنكح زوجا غيره .

❦ وقال الطحاوي ❦ حدثنا ابن مرزوق حدثنا عمرو بن أبي رزين حدثنا هشام بن حسان عن الحسن بن علي رضي الله عنه قال ليس في مس الذكر وضوء .
❦ وقال أبو نعيم ❦ في الحلية حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا أبو يحيى الرازي حدثنا حماد بن عثمان بن فضيل عن ليث بن الحسن بن علي رضي الله عنه قال طوي لكل مبدومة عرف الناس ولم تعرفه الناس عرفه الله تعالى برضوان أولئك مصاييح الدجى يكشف الله تعالى عنهم كل فتنة مظلمة سيدخلهم الله في رحمة منه ليس أولئك بالمذايع (١) البذر ولا الجفأة المرائين .

❦ وقال الخطيب ❦ في تاريخه (أخبرنا) الحسن بن أبي بكر أخبرنا أبو سهل أحمد بن محمد بن عبد الله بن زياد القطان حدثنا محمد بن غالب حدثنا يحيى بن عمران حدثنا سليمان بن أرقم عن الحسن البصري عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال كفنت النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قبصن ايض وثوبي حبرة .

❦ وقال جعفر ❦ بن محمد بن محمد في (كتاب المروس) حدثنا وكيع عن الربيع

عن الحسن عن علي رضي الله عنه رفعه من قال في كل يوم ثلاث مرات صلوات الله على آدم غفر الله تعالى له الذنوب وإن كانت أكثر من زبد البحر وكانت في الجنة رفيق آدم . أخرجه الدليل في مسند الفردوس من طريقه .

وقال الحافظ رحمه الله ابن حجر وقع في مسند أبي يعلى قال حدثنا جويرية بن اشرس قال أخبرنا عتبة بن أبي الصهراء الباهلي قال سمعت الحسن يقول سمعت عليا يقول قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مثل أمي مثل المطر الحديث . قال محمد ابن الحسن الصيرفي شيخ شيوخنا هذا نص صريح في سماع الحسن من علي رضي الله عنه رجاله ثقات جويرية وثقة ابن حبان وعتبة وثقة أحمد بن حنبل وابن معين انتهى من اتحاف الفرقة برفع الحرقلة للسيوطي رحمه الله تعالى وفي هذا التقدير كفاية للطالين والله أعلم . (١)

وقال رحمه الله تعالى في زاد المسير وقال الامام شمس الدين ابن الجزري بعد سوق سند ليس الحرقلة من طريق الحسن البصري . على كذا وصلت إلينا خرقلة التصوف من طريق القوم وأهل الحديث لا يعرفون للحسن البصري سماعا عن علي رضي الله عنه مع أنه عاصره بلا شك وثبت أنه راواه وأنه ولد في خلافة عمر رضي الله عنه وصح أنه سمع خطب عثمان رضي الله عنه (وروى) الترمذي من طريق قتادة وأحمد والنسائي من طريق يونس بن عبيد كلاهما عن الحسن البصري عن علي حديث رفع القلم عن ثلاث الحديث . وقال الترمذي هذا

(١) تمت رسالة السطح المجيد كما رأيت في نسختين صحيحتين ولكني رأيت في نسخة أخرى زيادة صفحة لذلك حديث البيعة وجواز غمض العينين وأما هذه النسخة فقد زيدت فيها الأجزاء السبعة أي سبع وأربعون ورقة فلمل المصنف زادا تذييلا أو تحشية وقد تيسرت المقابلة إلى هنا لتعدد النسخ بخلاف

حديث حسن غريب من هذا الوجه ولا نعرف الحسن سماعاً عن علي وكذا
 روى النسائي حديث افطر الحاجم والمحجوم من طريق قتادة عن الحسن عن علي
 انتهى **وقال السيوطي** قلت الحفاظ مختلفون في سماع الحسن البصري عن
 علي رضي الله عنه فمنهم من أثبته كالبخاري ويحيى بن معين ومنهم من أثبته
 ورجحه كالحافظ ضياء الدين المقدسي في المختارة ثم نقل عن الحافظ ابن حجر
 ما نقله في آخر الاتحاف من حديث مثل امتي مثل المطر المذكور في مسندي أبي علي
 ثم قال وقد الفت في ذلك جزء اسميته (اتحاف الفرقة بوصل الخرقه) وفي بعض
 النسخ رفع الخرقه انتهى . فان قلت . جميع ما ذكر في الاتحاف انما ثبت للثقة
 والسماع واما بس الخرقه وتلقين الذكرفلا في الاتحاف . قلت . قد ذكر في
 اول الكلام ان من خدش في طريق لبس الخرقه من المتأخرين فتمسكه في
 ذلك عد سماع الحسن عن علي رضي الله عنه بناء على انكار جماعة من الحفاظ
 سماعه ولم يبق دليلاً على نفي اللبس غير انكار السماع فاذا صح السماع وثبت
 باسناد الائمة المعتبرة في الكتب المعتمدة كالامام احمد والترمذي والنسائي
 والحاكم والبيهقي المقدسي وابي نعيم والدارقطني وابي يعلى وغيرهم لم يبق للخادش
 الباقي متمسك في الحديث **وهنا** مقدمة معلومة مشهورة قد اشير اليها في
 نفس ترجمة المسئلة وهي ان لبس الخرقه من طريق الحسن البصري قد رواه جماعة
 من اكابر اهل الله المرادون بالفرقة في لفظ الترجمة . ومن المعلوم ان فيهم من هو
 جامع بين الفقه والتصوف وطرف صالح من الحديث (كالشيخ) عبد الكريم (١) بن
 هوازن التشيرى فقد قال الحافظ ابو القاسم بن مساكين رحمه الله في كتابه (تبيين
 كذب المفتري) اخبرنا الشيخان ابو الحسن علي بن احمد بن منصور وابو منصور محمد

(١) راوى مسند أبي المباسم محمد بن اسحاق السراج وهو مرتب على الابواب عن

ابن عبد الملك بن الحسن قال لنا الشيخ ابو بكر احمد بن علي . الحافظ
عبد الكريم بن هوار بن عبد الملك بن طلحة بن محمد ابو القاسم القشيري
النيسابوري سمع احمد بن محمد بن عمر الخفاف ومحمد بن احمد بن عبدوس المزكي
وابا نعيم عبد الملك و ابا الحسن الاسفرائيني وعبد الرحمن بن ابراهيم المزكي
ومحمد بن الحسن بن فورك والحاكم ابا عبد الله بن البيع ومحمد بن الحسن
العلوي ابا عبد الرحمن السلمي وقدم علينا في سنة ثمان واربعين واربع مائة وحدث
ببغداد وكتبنا عنه وكان ثقة وكان يعرف الاصول على مذهب الاشعري والفروع
على مذهب الشافعي ثم قال بعد نحو ورقة ولقد عقدت لنفسه مجلس الاملاء في الحديث
سنة سبع وثلاثين واربع مائة وكان على الى خمس وستين يذنب اماليه بابيانه وربما
كان يتكلم على الاحاديث باشارات ولطائفه انتهى (وقال التاج) السبكي في الطبقات
الصغرى في ترجمته شيخ المشايخ استاذ الجماعة ومقدم الطائفة احدا جبار الامم وعلماء
الملة ثقة على ابي بكر الطوسي وقرأ الاصول على ابن فورك والاستاذ ابي اسحاق
الى آخر ما قال رحمه الله (وكالشيخ) عبد القاهر بن عبد الله السهروردي فقد قال التاج
عبد الوهاب السبكي في الطبقات الصغرى في ترجمته احدا ثمة الطريقة وشائخ
الحقيقة ثقة بنظامية ببغداد على اسعد الميمني وكان من هداة الدين وائمة المؤمنين
انتهى (لو كان اخيه) الشيخ شهاب الدين عمر بن محمد بن عبد الله السهروردي
صاحب حوارف المعارف (١) الذي فيه ما فيه من الاحاديث المسندة عن عمه
وغيره المعروف لطرف من فضلها في الحديث كما يشير اليه نحو قوله حدثنا شيخنا
ابو النجيب املاء وفي الطبقات الصغرى للسبكي في ترجمته كان هذا الرجل شيخ

(١) وكتاب المشيخة كما في فهرست اسانيد المغربي ١٢ هامش الاصل

وقته في علم الحقيقة واليه انتهى في تربية المريدين ودعاء الخلق الى الخالق
وتسليك طريق العبادة والخلوة صحبهم ونفقهم عليه ثم نفقه على ابي القاسم بن
فضلان ثم لاح له الفلاح فراح مع اهل اقمه واستراح وصار يركز مائة وبهلوان (١)
اقرانه انتهى وغيرهم من هو مقبول ثقة عند الفريقين فاذا اتفق سبب الخدش
وقد رواء من هو ثقة وقبول ظهران ما قوم القطاعة مرفوع موصول
وبذلك يحصل الاتحاف وبالله التوفيق والاستعانة وكان السبب في عدم شهره العباس
والتلقين عند اهل الحديث ان هذا امر خاص بخصوص من اهل سلوك
طريق العزيمه الذين يميلون الى احوالهم واعمالهم وليس كرواية الاحاديث ونقل
الاحكام الشرعية المطهرة المراد بها الصوم حيث يشتهر

وفي حديث محمد بن شداد بن اوس الذي عند الطبراني وغيره ما فيه تلويح الى
ذلك وهو ما اخبرني به شيخنا الامام احمد بن علي الشناوي بسنده السابق في وصل
بيعة الصغير من طريق البدر المنير الى ابي القاسم الطبراني قال ومن خط الحافظ ابن
حجر نقلت (حدثنا) احمد بن عبد الوهاب بن نجدة الحوطي قال في تاسمعييل بن
عياش ان اراشد بن داود نايل بن شداد بن اوس حدثني ابي شداد بن اوس
وعباد بن الصامت يصدقه قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هل
فيكم احد من اهل الكتاب فقيل لا يا رسول الله فامر بفتح الباب فقال ارفعوا
ايديكم فقولوا لا اله الا الله فرفعنا ايدينا سامة ثم وضع النبي صلى الله عليه وسلم يده
ثم قال الحمد لله اللهم انك بشتى بهذه الكلمة و امرتني بها و وعدتني عليها الجنة
وانك لا تخلف الميعاد ثم قال ابشروا فان الله قد غفر لكم . (حدثنا) احمد بن
المولى الدمشقي والحسين بن اسحاق التستري قالوا ناهشام بن هارثا عبد الملك
ابن محمد الصنعاني نا را شد بن داود الصنعاني قد كر نحوه عن شداد

وحدّه من غير ذكر عبادة انتهى وعزاه الحافظ ابن حجر في هامش البدر المنير الى البزار وكذلك الحافظ السيوطي في جمع الجوامع وزاد نزوه الى الامام احمد في مسنده (١) والى الحاكم مع عزوه الى الطبراني ايضاً ثم وقفت على مسند البزار قال حدثنا عمر بن الخطاب السجستاني حدثنا الحسن بن علي السكوني حدثنا اسمعيل بن عباد بن عباد قال فيه وصادة حاضر يصدق وقال يا ايها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال فيكم غريب يعني من اهل الكتاب الحديث وذلك ان امره صلى الله عليه وآله وسلم يغلط الباب بعد السؤال المذكور تنبيه على ان هذا امر خاص لا ينبغي ان يشرع فيه مع حضور اجنبي منكر ثم انه يهان عن ان يدخل عليهم من ليس منهم على قلتهم في ذلك الامر حتى ولو من غير اهل الكتاب لثلاث شوش عليهم فان الاجنبي المنكر يتغير برويته منهم ما ينكره فيقبضهم بتغيره فتفوت البركة المطلوبة من هذا الامر كما يشير اليه قوله صلى الله عليه وآله وسلم خرجت لا خبركم بيلة القدر فلاحى فلان وفلان فرفعت الحديث الصحيح

ثم فيه إشارة إلى ان المتلقين بهذا التلقين الخاص اخذ في سلوك طريق وهب الاسرار فمن شرطه الحفظ والامانة فان الاسرار لا توهب الا للامانة وليس

(١) وسند احمد حدثنا الحكم بن نافع ابو اليان قال ثنا اسمعيل بن عياض عن راشد ابن داود عن علي بن شداد قال حدثني ابي شداد بن اوس وعبادة بن الصامت حاضر يصدق قال كنا عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال هل فيكم غريب يعني من اهل الكتاب فقال لا يا رسول الله فامر بفتح الباب وقال ارفعوا ايديكم وقولوا لا اله الا الله فرفعنا ايدينا ساعة ثم وضع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يديه ثم قال الحمد لله اللهم بعثني بهذه الكلمة وامرني بها وحدثني عليها الجنة وانتك لا تخلف اليماذ ثم قال ابشروا فان الله عز وجل قد غفر لكم ١٢ حسن الزمان محمد

هذا كالتقنين العام لكل داخل في الاسلام المستفاد من قوله صلى الله عليه وآله وسلم
 امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله الحديث الصحيح بل المتواتر عند
 اهل الحديث على ما ذكره الحافظ السيوطي رحمه الله فان المقصود به فتح باب الاسلام
 على القائل فيلقن ولو بين اظهر المشركين في صف القتال ليدخل به في حصن الله
 الذي من دخله امن من عذابه المخلد ثم لكل درجات بما عملوا فتنهم ومنهم والسالكون
 طريق الحق افراد وكل ميسر لما خاق له والله اعلم بالصواب . وكذلك لباس الخرقه
 اذا كان لبسه الارادة لا للتبرك فقط فان الشيخ المري من اغراض لباسه الخرقه للمريد
 باذن الله تعالى كما سيجي ان ينظر في حال المريد ان يري يدان يلبسه فاي حال يكون
 للمريد فيه نقص فان الشيخ يلبس بذلك الحال حتى يتحقق به ويغمره فتسرى قوة
 ذلك الحال في الثوب الذي يكون على الشيخ فيجرد في الحال . و يكمره ذلك المريد
 فيسرى فيه سرعان الخمر في اعضائه فيغمره ويتم له الحال ولا عجب من امر الله
 كما وقع لسيدنا يوسف صلى الله عليه وسلم مع ابيه يعقوب صلى الله عليه وسلم
 وكما وقع للشيخ نجم الدين الكبري مع الشيخ بابا فرج التبريزي حيث تلبس بابا فرج
 بحالة عظمت فيه اصورته وكان يثلا لا كالشمس وانشق ثوبه الذي كان عليه فلما
 سري عنه قام فلبس ذلك الثوب الشيخ نجم الدين الكبري وكان ذلك في ايام
 طلبه للحدیث على بعض تلامذة حمى السنة قال فتغير على الحال وانقطع تعلق باطنی
 عما سوى الحق سبحانه وتعالى الى آخر القصة المفصلة في التفحات وغيره وهذا وان
 كان عزه في اليوم لكن سيدنا علي لكونه من اكابر الورثة المحمدية من الصحابة رضي الله
 عنهم اجمعين فلا ينبغي ان يشك في انه كان من اهل هذا الشأن البلي والنبيض
 الساري والحسن البصري ايضا لا يلبق التوقف في كونه ذلك الوقت من اهل
 الارادة الاحقاء بهذا الالباس الخاص بغير ذلك معتبر سل ولكل منهم نصيب

بقدره والله اعلم **وهذا** السريان من الثوب في لابس من باب ورائه **مضمون**
 ما في جمع الجوامع معز والى ابن صاكر عن ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم قال هل من رجل ياخذ مما فرض الله ورسوله كلمة او اثنين او ثلاثا
 او اربعا او خمسا فيجعلهن في طرف ردائه فيعمل بهن و يعلمهن قلت انا وبسطة
 ثوبي وجعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يحدث لي حتى سكنت فقصمت
 ثوبي الى صدرى فاني ارجوان اكون لم انس حديثا سمعته من بعد انتهي فانه صلى الله
 عليه وآله وسلم لم يجهل عن سؤاله الذي استخرج به ما يدل على تفاوت درجات
 استعداداتهم الا ابو هريرة كان رضي الله تعالى عنه في ذلك الوقت والحال اقربهم
 استعدادا لقبول ذلك الامر **وهو** من قوة **بما** بسط ردائه رضي الله عنه فجعل
 الكلمات البارزة في عالم المثال من لفظ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مجسدة في
 خياله المتصل وجعلها بمجموعة في ردائه بقوة تخيله الناشئة من قوة ايمانه وغم الرداء
 الى صدره فسرت قوة الحال الذي تلبس به رسول الله صلى الله عليه وسلم من تحلى
 اسم الحفيظ العليم عند تجديده في ذلك الجاس الخالص متوجها بهجته الى سرابة قوة
 الحال منه الى كلماته الشريفة المثلثة المضمولة بتخيل ابي هريرة الناشئ من قوة ايمانه
 وكما ل استعدادده في ردائه لتسري منها الى ثوبه المحسوس ومنه الى باطن ابي هريرة
 رضي الله عنه . (وقد ظهرت) النتيجة بفضل الله كما قال فاني ارجوان اكون
 لم انس حديثا سمعته من بعد ويشهد له قوله صلى الله عليه وسلم ابو هريرة وعاء العلم
 وقوله اكل امة حكيم وحكيم هذه الامة ابو هريرة (رضي الله عنه) فقد ظهر عنه ذلك
 الخبير وسرى في الامة الى قيام الساعة عند المالمين به والحمد لله رب العالمين .

وهذا ولما كان **من** اقسام الباس الحرقة هذا الالباس الخاص الذي لا يخفى على
 كل منصف ان لا خفاء فيه عن غير الامل مطلوب وكان الظن ان لم يكن يقينا

بسيدنا علي وبالحسن حسنا في كونها من اكابر هذا الشأن كأن وجه خفاء
شأنها في اللبس والتلقين على اكثر رواة الاخبار الذين ليس لهم اعتناء بهذا الشأن
مكتة وفاغيره مشهور عند من عرف فانصف وليس عدم العلم بالشئ علما بعدم ذلك
الشئ وهو ظاهر والله اعلم وبالله التوفيق .

❦ وصل ❦

❦ قال ❦ الشيخ اشتهاب الدين ابو العباس احمد بن محمد القسطلاني (في المواهب
اللدنية) بعد نقل خدش الحادشين (١١) في اتصال ليس الحرقه من طريق الحسن

(١) واول عبارته هكذا وآتته امرأة يبردة فقالت يا رسول الله اكسوك هذه فاخذها
صلى الله عليه وآله وسلم محتاجا اليها فلبسها قرأها عليه رجل من الصحابة فقتل
يا رسول الله ما احسن هذه فاكسبها فقال نعم فلما قام صلى الله عليه وآله وسلم لأمه
اصحابه قالوا ما احسنت حين رأيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم اخذها محتاجا اليها
فلبسها ثم سألته اياها وقد عرفت انه لا يستل شيئا فيمنعه رواه البخاري من حديث
سهل بن سعد وفي رواية ابن ماجة والطبراني قال نعم فلما دخل طواها وارسل بها اليه
واقاد الطبراني في رواية زعمه بن صالح انه صلى الله عليه وآله وسلم امر ان يصنع له
غير هافات قبل ان يفرغ منها وفي هذا الحديث من القوائد حسن خلقه صلى الله
عليه وآله وسلم وسعة جوده واستنبط منه السادة الصوفية جواز استدعاء المرید
خرقة التصوف من المشايخ تبركا بلباسهم كما استدلو الالباس الشيخ للريد بحديث
انه صلى الله عليه وآله وسلم البس ام خالد قيصة سوداء ذات عنقه لكن قال
شيخنا ما يذكرونه من ان الحسن البصري لبسها من على بن ابي طالب رضي الله تعالى
منه فقال ابن دحية وابن الصلاح انه باطل وقال شيخ الاسلام الحافظ ابن حجر
ليس في شي من طرقها ما ثبت ولم يرو في خبر صحيح ولا حسن ولا ضعيف انه

البصري مائنه نعم ورد لبسهم لمامع الصعبة المتصلة الى كيل بن زياد وهو صوب
 علي بن ابي طالب رضي الله عنه من غير خلف في صحبتته بين ائمة الجرح والتعد يل
 وفي بعض الطرق اتصالها بابوس القرني وهو اجتمع بعمر بن الخطاب و علي بن ابي
 طالب رضي الله عنهما وهذه صعبة لا مطمئن فيها وكثير من السادة يكتبون بمجرد
 الصعبة كالشاذلية وشيخنا ابي اسحاق ابراهيم التبولي وكان الشيخ يوسف العجمي
 يجمع بين تلقين الذكر واخذ العهد واللبس وله في ذلك رسالة (ريحان القلوب)
 قرأناها على ولد له العارف المسلك سيدي علي مع الباسة الى الحرقة والتلقين
 والعهد انتهى بلفظه والقسطلاي هذا احد مشايخ عبد الوهاب الشمراني شيخ
 والشيخنا فانه قال في (المنز الكبري) وقرأت على الشيخ العالم الصالح المحدث المقرئ
 الشيخ شهاب الدين القسطلاي شارح البخاري غالب شرحه على البخاري وقطعة
 من المواهب الدنية انتهى بلفظه رحمه الله . قلت . لنا اتصال بطريق كيل بن زياد
 من جهة الشيخ نجم الدين الكبري من طريق شيخه اسمعيل القصري لا من طريق
 هار بن ياسر وقد مر بعض اسانيدنا الى التجم الكبري ولنورد غيره تيركاو قائدا
 فقولنا لم يلبست الحرقة من شيخنا ابي المواهب احمد بن علي الشناوي قدس سره
 (وهو) من والده علي بن عبد القدوس الشناوي (وهو) من الشيخ عبد الوهاب بن

(تتمة حاشية صفحة ٩٧) على الله عليه واله وسلم البس الحرقة على الصورة
 المتعارفة بين الصوفية لاحد من اصحابه ولا امر احدا من اصحابه بفعلها وكل
 ما يروى صريحا في ذلك فباطل وقال ثم ان من الكذب المتفرد قول من قال ان
 عليا البس الحرقة الحسن البصري فان ائمة الحديث لم يثبتوا الحسن من علي سيما
 فضلا من ان لبسه الحرقة وكذا قاله الديلمي والذهبي والملائي ومخلطائي
 والعراقي والحلي وغيرهم مع كون جماعة منهم لبسوها والبسوها تشبها بالقوم

أحمد الشمراني (وهو) من شيوخ الاسلام زين الدين ابي يحيى زكريا بن محمد الانصاري
 السبكي القاهري (وهو) من الشمس ابي عبد الله محمد بن عمر الواسطي الاصل
 المصري (وهو) من الشيخ ابي العباس أحمد الزاهد (وهو) من الشيخ الشهاب
 الدمشقي (وهو) من عبد الرحمن الشرفي (وهو) من أحمد الروبارعي (وهو) من الشيخ
 رضي الدين علي بن سعيد بن عبد الجليل الفزاري المعروف بلالا (وهو) من أحمد
 النعدي (وهو) من الشيخ نعم الدين ابي الجناح أحمد بن عمر بن محمد الحارثي
 الحيويني المشهور بالكبرى (وهو) من الشيخ اسمعيل القصري (وهو) من الشيخ محمد
 المالكيل^١ (وهو) من الشيخ داود بن محمد المعروف بخادم الفقراء (وهو) من
 الشيخ ابي العباس بن ادريس (وهو) من الشيخ ابي القاسم بن رمضان (وهو)
 من الشيخ ابي يعقوب الطبراني (وهو) من الشيخ ابي عبد الله بن عثمان (وهو) من
 الشيخ ابي يعقوب النهرجوري (وهو) من الشيخ ابي يعقوب السومسي (وهو) من
 عبد الواحد بن زيد (وهو) من كيل بن زياد (وهو) من علي بن ابي طالب
 رضي الله تعالى عنه وقدس اسرارهم اجمعين وعلى رضي الله عنه البسام بن بدائي
 صلى الله عليه وسلم فقد روينا بالسند السابق الى الحافظ جلال الدين السيوطي
 انه قال في جامع الكبر معزوا الى ابن ابي شيبة والطبراني وابن منيع والبيهقي
 ما نصه عن علي رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم غد يرخم
 بهامة فسد لها خافي وفي لفظ فسد ل طرفها على منكبي ثم قال ان الله امتنى يوم
 بدر وحينئذ بملائكة يعمون هذه الامة وقال ان الهامة حاضرة بين الكفر
 والايمان وفي لفظ بين المسلمين والمشركين الحديث^٢ (وقال) معزوا الى ابن
 شاذان في مشيخته عن علي رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم عممه
 بيده فذنب الهامة من ورائه ومن بين يديه ثم قال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم

اد بر فادير ثم قال اقبل قابيل واقبل على اصحابه فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم هكذا تكون ثيمان الملائكة انتهى (١) وقال في فتاواه الفقهية من كتابه الحاوى للفتاوى في باب اللباس قال الطبراني حدَّثنا بكر بن سهيل نا عبد الله بن يونس نا يحيى ابن حمزة نا ابو عبيد الحمصي عن عبد الله بن بشر قال بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم علي بن ابي طالب الى خيبر فعممه بعمامة سوداء ثم ارسله امان ورائه اوقاله على كنفه اليسرى انتهى واورد في فتاواه التفسيرية في آل عمران وقال رواه في الكبير واسناده حسن (٢) انتهى وقدم اسنادنا الى المعجم الكبير من طريق النور المهيبي صاحب البدرايين:

❦ تأييد ❦

❦ وبالسند السابق ❦ الى الحافظ جلال الدين السيوطي قال (في زاد المسير) قال ابن الصلاح من القرب لبس الخرقه وقد استخرج لها بعض المشايخ اصلا من سنة النبي صلى الله عليه وسلم وهو حديث ام خالد فذكر الحديث الذي ذكره السهروردي في الموارف وهو مخرج في الصحيحين ❦ ثم قال ❦ السيوطي رحمه الله وقد استنبطت للخرقة اصلا اوضح مما تقدم وهو ما اخرجه البيهقي في شعب الايمان من طريق عطاء الخراساني ان رجلا اتى ابن عمر فساله عن ارخاء طرف العمامة فقال له عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعث سرية وامر عليها عبد الرحمن بن عوف وعقد لواء علي عبد الرحمن بن عوف عمامة من كرايس مصبوغة بسواد فدعاه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فخل عمامته ثم عممه يده وافضل موضع اربع اصابع او نحو ذلك وقال هكذا فاعتم فإنه احسن

(١) قال القاري في رسالته في العمامة وفي رواية انه صلى الله عليه وسلم كان له عمامة نسي السحاب فالبسها اياه وارخى طرفها ١٢ حسن الزمان محمد (٣) وكذا

قال السخاوي كما نقله القاري في رسالته ١٢ حسن الزمان محمد واجمل

واجمل (١) وفي الجامع الصغير كان لا بولي واليا حتى يعممه ويرخي لها عذبة
من جانب اليمين نحو الاذن (طب) من ابي امامة قال القريبي باسناد
ضعيف انتهى (واخرج) ابو داود (٢) والبيهقي من عبد الرحمن بن عوف
قال عمي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم غسدا يمين يدي ومن خلفي
فلا استدلال بهذا الالباس للخرقة انساب والله اعلم انتهى قلت هو كذلك اي
ان الاستدلال بمحدث ابن عوف لالباس الخرقة ولا ثبات الكيفية وايضا
للا رسال من خلفه وبين يديه ولعله ذلك بيده وفي على عمه وارسلها من
بين كتفيه فهذا الاستدلال انساب من الاستدلال بمحدث ام خالد ولكن
الاستدلال بانقلنا من جامعه الكبير وفتاواه اعني حديث علي بن ابي طالب
رضي الله عنه انساب من الاستدلال بمحدث ابن عوف لوضوح ان
السلاسل لا تنتهي الى ابن عوف وانما اتصل بعلي بن ابي طالب رضي الله عنه
وعن سائر الصحابة اجمعين وفي حديث عبد الرحمن بن عوف اثبات اصل الالباس
وانه سنة مشروعة لمن تبع من الكبراء من تابعيه مطلقا والاخر هو الاخص لما
ذكرناه اعلم .

تنبية

قال الشيخ شهاب الدين احمد بن محمد بن حجر الميمني في اشرف الوسائل

(١) وعن عائشة رضي الله عنها قلت سم رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن
ابن عوف وارخى موضعا ربيع اصابع رواد الطيراني في الاوسط وشيخه مقدم
داود ضعيف وقد وثق . وعنهما رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن
ابن عوف بفناء بيتي هذا وترك من مماثلة مثل ورق العشر ثم قال رأيت
الملائكة معتمين هكذا رواه ابن صاكر ١٢ (٢) والترمذي كماله

الى فهم الشائل) في باب ما جاء في عمامة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (اعلم انه صلى الله عليه وآله وسلم كان له عمامة تسمى السحاب وكان يلبس تحتها القلانس جمع قلنسوة وهي غشاء مبطن يستبر به الرأس قاله القراء وقال غيره هي التي تسمى بالعمامة الشاشية . وروى الطبراني وابو الشيخ والبيهقي في الشعب من حديث ابن عمر كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يلبس قلنسوة بيضاء مصرية وقلنسوة ذات اذان يلبسها في السفر وربما وضعها بين يديه اذا خلا واستاده ضعيف ولا يابى داود والمصنف يعني الترمذي فرق ما بينا وبين المشركين المائم على القلانس . قال المصنف غريب وليس استاده بالقائم . وقال في الكلام على قوله سوداء في صفه عمامته صلى الله عليه وآله وسلم قيل لم يكن سوادها اصلي بل لحكايتهم ماتحتهم من المنقر وهذا تكلف لا دليل له ولا معنى يعضده بل في مسلم رأيت النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر عليه عمامة سوداء قد ارضى طرفها بين كنفه وهو صلى الله عليه وسلم لم يخطب في مكة على منبر بل على باب الكعبة . (قال) وما ذكرته من خبر مسلم يندفع قول بعضهم في الخبر الآتي الذي اطلق فيه انه رآه وعليه عمامة سوداء هذا خاص بفتح مكة وروى ابن ابي شيبة انه دخل مكة يوم الفتح وعليه شقة سوداء وان عمامته كانت سوداء قال وقد لبس السواد جماعة كعلي يوم قتل عثمان وغيره . كالحسن كان يخطب بثياب سوداء وعمار وامين الزبير كان يخطب بعمامة سوداء ومعاوية فانه لبس عمامة سوداء ووجبة سوداء وعصابة سوداء الى ان قال وابن عباس كان يتم بها . (ثم) بعد ما ساق حديث هبوط جبريل وعليه قباء سوداء وعمامة سوداء . قال والخلفاء العباسيون باقون على لبس السواد وهو المذكور اولاً لانه كان من لباس شيخان احمد بن علي القرشي العباسي وجمال البستان منه والبستان عنه كما سلف والبيان من يداين اخيه سيدي جمال الدين بن

عبد القدوس بن علي والد شيخنا احمد رحمه الله وتقع بهم آمين وكثير من الخطباء
 على المنابر ومعتمد مامر من دخوله صلى الله عليه وآله وسلم مكة بعامة سوداء
 ارضى طرفها بين كنفه وخطبها التناول الخلفاء بذلك لانه نصر وعز وسود
 ثم قال في قول الشائل سدل عاتقه اي ارضى طرفها في رواية عندنا محمد
 ابن حبان عن ابن عمرو رضي الله عنهما ايضا انه قيل له كيف كان يتم صلى الله
 عليه وآله وسلم فقال يدير كور العمامة على رأسه ويترزها من ورائه ويروى
 لما ذوابه بين كنفه وارخاء طرفها بين كنفه رواه مسلم كما مر وروى ابن ابي شيبة
 عن علي انه صلى الله عليه وآله وسلم عمه بعامة وسدل طرفها على منكبيه وابوداود
 انه عم ابن عوف وسدلها بين يديه ومن خلفه ولا تنا في لان السدل يحصل
 بكل لكن الافضل ان يكون بين الكنفين لانه الذي صح من فعله صلى الله
 عليه وآله وسلم بنفسه ويحتمل ان السدل من وراؤه وامام القاميس لمن اراد ارخاء
 طرفها واما من اقتصر على طرفه فالافضل له بين الكنفين ثم المنكب انتهى
 في تبصرة في تذييل العمامة وارهاء العذبة اشار الى استئزال الامداد
 الالهى للابس من بين يديه ومن خلفه في متقابلات افعاله كالاقبال والادبار
 والكر والفر والامر والنهي والاثمار والانتها في الظاهر والباطن والنجيب والشهادة
 فان المريد السالك من المجاهد ين معنى كما ان الملائكة يوم يبدون كذا امره
 السرية من المجاهد ين حما فيفتقر السالك الى الامداد الالهى كافتقارهم
 واوشد

فصل

ولنا ايضا اتصال باويس القرني من غير طريق التوشة قدس سره فلنورده هاهنا تباركا
 وتأييدا وذلك من طريق الشيخ شهاب الدين عمر بن محمد السهروردي وطريق الشيخ

ولنا ايضا اتصال باويس القرني من غير طريق التوشة قدس سره

ممي الدين محمد بن علي بن العربي قدس الله سرها .

يعني فاما طريق السهروردي فهو اني لبست الخرقه من يد شيخنا
 ابي المواهب احمد بن علي القرشي المباسي الشناوي قدس سره (وهو) من والده
 علي بن عبد القدوس الشناوي (وهو) من الشيخ عبد الوهاب بن احمد الشعراني
 (وهو) لبسه من يد شيخ الاسلام القاضي زين الدين ابي يحيى زكريا بن محمد
 الانصاري وارخى له العذبة وذلك في محرم الحرام سنة اربع عشرة وتسعمائة
 (وهو) لبسه من الشيخ شهاب الدين احمد بن الفقيه علي بن محمد الدمياطي الشهير
 بالنلباني (وهو) من الشيخ زين الدين ابي بكر بن محمد الخوافي (وهو) من الشيخ
 زين الدين عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن بن عبد السلام القرشي الشيرازي
 ثم القاهري (وهو) من الشيخ ابي الحسن جمال الدين يوسف بن عبد الله الكوراني
 العجمي الذي قال فيه الشعراني هو الذي احب طريق الجنيد بمصر بعد انذر اسمها
 (وهو) من الفقيه حسن الشمشيري والشيخ نجم الدين محمود بن سعد الله
 الاصفهاني بلباس اولها عن ثانيها وكذا عن الشيخ بدر الدين محمود الطوسي (وهو)
 لبسه من الشيخ نور الدين عبد الصمد النطنزي (وهو) من الشيخ نجيب الدين علي
 ابن بزغش الشيرازي (وهو) من الشيخ شهاب الدين عمر بن محمد بن عبد الله
 السهروردي (وهو) من عمه الشيخ ضياء الدين ابي العجيب عبد القاهر بن
 عبد الله بن محمد بن عبد الله بن سعد السهروردي (وهو) من عمه الشيخ وجيه الدين
 عمر بن محمد المعروف بعمود السهروردي (وهو) من والده الشيخ المير محمد عمويه
 ابن عبد الله بن سعد السهروردي ومن الشيخ اخي فرج الزنجاني كلاهما يدا حدهما
 مشاركة ليد الآخر فاما ابو عمويه فمن الشيخ احمد الاسود الدينوري (وهو)
 من الشيخ مشاد علو الدينودي واما فرج الزنجاني فمن الشيخ ابي المباس النهاوندي

(وهو) من شيخ شائع وقته واعلمهم بالعلوم الظاهرة القائل فيما اسنده عنه الحافظ ابن
عساكر ما سمعت شيئا من من النبي صلى الله عليه وآله وسلم الا استعملته حتى
الصلاة على اطراف الاصابع الشيخ ابي عبدالله محمد بن خفيف الشيرازي
(وهو من الشيخ ابي محمدر ويم بن احمد البغدادي (وهما اي مشادورويم لبسا
من سيد الطائفة ابي القاسم الجنيدي بن محمد بن الجنيد البغدادي القائل ما اخرج الله
الي ارض علما وجعل للخلق اليه سبيلا الا وقد جعل لي فيه حظا ونصيبا - نقله عنه
التاج السبكي في الطبقات الكبرى - قال وكان ورده في سوقه كل يوم ثلاثمائة
ركعة وثلاثين الف تسبيحة وقال ما نزلت ثوبي للفراش منذ اربعين سنة
وكان عشرين سنة لا يأكل الا من الاسبوع الى الاسبوع ويصلي كل ليلة اربعمائة
ركعة تنهي - (وهو) من جعفر الحذاء (وهو) من ابي عمرو الاصطخري (وهو)
من ابي زاب عسكر بن الحصين الخشبي (وهو) من ابي ملي شقيق بن علي بن ابراهيم
البلخي (وهو) من ابي اسحاق ابراهيم بن ادم بن منصور البجلي وقيل التميمي
البلخي (وهو) من موسى بن يزيد الراعي (وهو) من ابي عمرو وايس بن هاجر الترمي
(وهو) من عمر بن الخطاب وعلى ابن ابي طالب رضي الله تعالى عنها وقدس
اسرارهم اجمعين .

واما طريق الشيخ محي الدين بن العربي فهو الي ليست الخرفة من
شيخنا ابي المواهب احمد بن علي الشناوي قدس سره (وهو) من والده علي بن
عبد القدوس (وهو) من الشيخ عبد الوهاب الشعراني (وهو) من يد الحافظ ابي
الفضل جلال الدين عبد الرحمن بن ابي بكر السيوطي في روضة مصر في ثاني عشر
ربيع الاول سنة (٩١١) (وهو) لبسها من يد الشيخ كمال الدين محمد بن محمد بن
عبد الرحمن الشافعي المعروف بابن امام اكاديمية تجاه الكعبة المشرفة في شوال سنة

(٨٦٩) (وهو) لبسها من الشيخ شمس الدين محمد بن محمد بن الجزري (وهو)
لبسها من الشيخ زين الدين ابي حفص عمر بن الحسن بن يزيد بن امية المرافي
(وهو) لبسها من الامام عز الدين احمد بن ابراهيم القاروني (وهو) لبسها من
الامام محي الدين محمد بن محمد بن علي بن محمد بن احمد بن العربي الحاتمي الطائي
الاندلسي قال في (رسالة الخرقه) ما نصه انا لبست الخرقه ايضا بمدينة فاس بالمسجد
الازهر بعين الخليل سنة ثلاث وتسعين وخمسة (من يد) زكي الدين ابي عباده
محمد بن قاسم بن عبد الرحمن بن عبد الكريم التميمي القاسمي العدل (و من يد)
نقي الدين عبد الرحمن بن علي بن ميمون بن آب التوزري المصري بمسجد
ابن الحديد باب الحد يد من اشيلية حماها الله منه ست وعشرين وخمسة (وكلاهما)
لبسا من يد ابي الفتح محمود بن احمد بن علي المحمودي (وليس) المحمودي من يد
ابي الحسن علي بن محمد البصري (وليس) البصري من يد ابي الفتح ابن شيخ
الشيخوخ (وليس) ابو الفتح من يد ابي اسحاق بن شهر يار المرشد (وليس) المرشد من
يد حسين الاكار (وليس) الاكار من يد ابي عباده بن خفيف (وابن خفيف)
صاحب جعفر الحذاء (والحذاء) صاحب ابا عمرو الاصطخري والاصطخري صاحب
ابا ثراب التخشبي (واو ثراب) صاحب شقيقا البخاري وشقيق صاحب ابراهيم بن ادم
(وابن ادم) صاحب موسى بن يزيد الراعي (وموسى) صاحب اويس القرني (واويس)
صاحب عمر بن الخطاب وعلي بن ابي طالب (وكلاهما) صاحب محمد رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم واخذاه عن واثابا دابة انتهى ما قال رضي الله تعالى عنهم و قدس
اسرارهم اجمعين .

❦ تنبيه ❦

❦ لم يصرح ❦ الشيخ قدس سره من ابن الخفيف الى انتهى السند باللبس

هو انما ذكر الصعبة بناء على عدم ثبوت الاتصال عنه كما دل عليه كلامه في الفتوحات
 المكية في الباب الخامس والعشرين فانه بعدما حكى ما جرى له مع سيدنا الخضر
 عليه السلام قال مانصه واجتمع معه رجل من شيوخنا وهو علي بن عبد الله بن جامع
 من اصحاب علي المتوكل وابي عبد الله قتيب الباني كان يسكن بالملقي بخارج
 الموصل في بستان له وكان الخضر عليه السلام قد البسه الخرقه بحضور قضيبي
 الباني والبسنها الشيخ بالموضع الذي البسه فيه الخضر من بستانه وبصورة الحال
 التي جرت له معه في الباسه اياها وقد كنت ليست خرقه الخضر بطريق
 ابعد من هذا من يد صاحبنا تقي الدين مبدل الرحمن بن علي بن ميمون بن آبي التوزري
 وهو لبسها من يد صدر الدين شيخ الشيوخ بالديار المصرية وهو محمد بن حمويه
 وكان جده قد لبسها من يد الخضر عليه السلام ومن ذلك الوقت قلت لباسي
 الخرقه والبستها الناس لما رأيت الخضر قد اعتبرها وكنت قبل ذلك لا اقول
 بالخرقة المعروفة الآن فان الخرقه عندنا تاتي عبارة عن الصعبة والادب والتخلق
 ولهذا لا يوجد لباسها متصلا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولكن يوجد
 صعبة وادبا وهو المعبر عنه بلباس التقوى فجرت عادة اصحاب الاحوال اذا
 رأوا احدا من اصحابهم عنده نقص في امر او ارادوا ان يكملوا له حاله يتحد به
 هذا الشيخ فاذا اتحد به اخذ ذلك الثوب الذي عليه في حاله ذلك الحال
 ونزعه وافرغه على الرجل الذي يريد تكملة حاله ويضمه فيسرى فيه ذلك
 الحال فيكمل له ذلك الامر فهذا هو لباس المعروف عندنا والمنقول عن
 المحققين من شيوخنا انتهى **فصرح** بان لم يتحقق عنده لباسها متصلا
 برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وانه انما اقتضى في ذلك بسيدنا الخضر عليه السلام
 وكذلك كلامه في (رسالة الخرقه) يدل على انه انما اقتضى في ذلك بالمشايخ

حيث قال بعد تهديد سبيجي^١ أقله ان شاء الله تعالى مانصه فظهر الجمع بين البستين
من زمان الشلى وابن خفيف الى هلم جرافير بنا على مذهبه في ذلك فلسناها
من ايدى مشائخ جملة سادات بعد ان صحبناهم وتاد بنا با دايمهم ليصح لباس
ظاهرا وباطنا انتهى ~~وواجب~~ وان هذا امر متعلق بالرواية لا بكشف الحقائق
تخلاف اهلها معتبر وقد اثبت جماعة ممن جمع بين الفقه والحديث والتصوف
ومن المقرر في الاصول كما مر ان الثبوت مقدم على النافي وقد قال الشيخ محي الدين
قدس سره في الباب التاسع والستين من الفتوحات المكية مانصه ولا يعتبر عندنا
ما يخالفنا فيه علماء الرسوم الا في نقل الاحكام المشروعة فان فيها تساوي الجميع
ويعتبر فيها المخالف بالتدح في الطريق الموصل او في المفهوم باللسان العربي واما
في غير هذا فلا يعتبر الا مخالفة الجنس وهذا سار في كل صنف من العلماء بلم
خاص انتهى بلفظه قدس سره وفيه الكفاية والحمد لله رب العالمين . ولكن
ينبغي ان يقيده بما ذكره في كتابه (عقدة المستوفى) حيث قال مانصه ثم نقوله
انا ما اوردنا شيئا ما ذكرناه او نذكره من جزئيات العالم الا واسناد نافية الى خبر
نبوى بصحة الكشف ولو كان ذلك لخبرهما تكلم في طريقه فنحن لانعتمد فيه
الا على ما يخبر به رجال الغيب رضي الله تعالى عنهم انتهى . فالخلاص ان كل
حديث تكلم في طريقه اثمة الجرح والتعديل فان حكمه معتبر الا ما صححه
الكشف فان الحكم للكشف وان ضفه اثمة النقل ورب حديث يورده في
الفتوحات يقول فيه ما مناه صحيح كشفا غير ثابت قلنا كقول في الباب
الثاني والثلاثمائة مانصه ولقد ورد في حديث نبوى صحيح عند اهل الكشف
ولم تثبت طريقه عند اهل النقل لغضب الراوى ولقد صدق فيه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا تزيدي في حديثكم وتزج في قلوبكم لرايتهم مارى

واسمعتهم ما سمع انتهى ونسبني المغل عنه في شرح (الرسالة اليوسفية) انه قال وقال
في الخبر الصحيح نقلًا وكشفًا لغيره فأنفقنا على التصحيح . ومن هنا قالوا في اصول
الحديث اذا وجدت حديثا باسناد ضعيف فلك ان تقول هذا ضعيف وتعني بذلك
الاسناد وليس لك ان تعني بذلك ضعفه مطلقا بناء على ضعف ذلك الطريق
اذ لعل له اسنادا آخر صحيحا ثبت بمثله الحديث والله اعلم وبالله التوفيق .

ومن أثبت اللباس من طريق اويس القرني قدس سره الحافظ الصوفي
الشيخ نور الدين ابو الفتوح احمد بن عبد الله بن ابي الفتوح الطاووسي قدس الله روحه
واعلى في اعلى غرف الجنان فتوحه في رسالته (جمع الفرق) وكذلك الشيخ جمال الدين
ابو المحاسن يوسف بن عبد الله الكوراني العجمي في رسالته (ريحان القلوب) صرح
باللباس من ابن خفيف الى اويس الى عمرو على رضي الله عنهما كما صرح به منه الى
ابن خفيف .

تكملة

ذكر الحافظ السخاوي في (المقاصد الحسنة) مانعه حديث لبس الخرقه الصوفية
وكون الحسن البصري لبسها من على قال ابن دحية وابن الصلاح انه باطل وكذا قال
شيخنا انه ليس في شيء من طرقه ما ثبت ولم يرد في خبر صحيح ولا حسن ولا ضعيف
ان النبي صلى الله عليه وسلم لبس الخرقه على الصورة المتعارفة بين الصوفية لاحد من
اصحابه ولا امر احدا من اصحابه بفعل ذلك وكل ما يروى في ذلك صريح باطل
قال ثم ان من الكذب المفترى قول من قال ان عليه اللبس الخرقه الحسن البصري فان
ائمة الحديث لم يثبتوا الحسن من على سماعا فضلا عن ان يلبسه الخرقه انتهى . قلت .
امامنا نقله من القدح في سماع الحسن البصري من على فقد مر ما فيه الكفاية لرد
من الوجهه التي ذكرها الحافظ السيوطي في (الاتحاف) بل مر ان الحافظ ابن حجر

نفسه رجع سماعه وصححه فاثباته لسماعه (في اطراف المختارة) كما نقله عنه السبوطي
فيما مر مقدم على نقله فيما نقله عنه السخاوي اذ قدم ان الميثم مقدم على الثاني
لان معه زيادة علم وقد تقدم ما يدل على تحقيق زيادة علم اذ قدم في حديث مثل
امتي مثل المطر الحديث ان الحسن قال سمعت علياً الخ وقال هو نقل عن البصري في
انه نص صريح في سماع الحسن من علي رضي الله عنه ورجاله ثقات والحسن وان
قالوا انه كان بدلس لكنه ثقة قال الحافظ ابن حجر في تقريب التهذيب الحسن بن
ابي الحسن البصري واسم ابيه يسار بالتحتانية والمهمل الانصاري مولاهم ثقة فقيه
فاضل مشهور وكان يرسل كثيراً ويدلس وهو رأس الطبقة الثالثة مات سنة
عشر ومائة وقد قارب التسعين انتهى (ومن المقرر) ان المدلس الثقة اذا عبر
في روايته عن شيخه بصيغة صريحة في السماع كسمعت وحدثني فروايتيه
مقبولة واسناده متصل فرواية الحسن في الحديث المذكور مقبولة واسناده متصل
لكونه ثقة صرح بلفظ سمعت وكلاصح السماع اتنى خدش الحادشين في وصل
الخرقة وقدم انه اذا اتنى سبب الخدش وقد وصله من هو ثقة ومقبول ظهر ان
ما حكم بانقطاعه مرفوع موصول وبقائه التوفيق والله اعلم ~~و~~ واما قوله ~~في~~
ولم يرد ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم البس الخرقة على الصورة المتعارفة بين الصوفية
لاحد من اصحابه الخ فليس فيه الاتنى وروود الكيفية المخصوصة لهم (واما الكيفية)
المخصوصة من فعله صلى الله عليه وآله وسلم فقد فعلها بعلي بن ابي طالب
وعبدالرحمن بن عوف في الالباس العامة وبالعباس وولده فحصل عند كل احد
من هؤلاء كيفية فدل على الاطلاق وجواز الكيفيات بعد ثبوت الالباس
ايضاً بالعمامة والانجائية وغير هاتئني الكيفية كما ذكر غير قادح اذ لا يلزم من ذلك
نفي اصل الالباس بغير تلك الكيفية وهو ظاهر ولا ترى ان الشيخ شهاب الدين

السهروردي قدس سره قد قال في العوارف ولا خفاء بان ليس الحرقة على الهيئة
 التي يعتمدها الشيوخ في هذا الزمان لم تكن في زمان رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم وهذه الهيئة والاجتماع لها والاعتداد بهما من استحسان الشيوخ انتهى مع
 انه لم يذكر هذا الكلام الا بعد ما روى حديث ام خاله بسنده الموثب لاصل
 اللبس بكيفية مامع انه يخرج في الصحيح فظهر ان عدم ورود الكيفية المخصوصة
 لا يتنافى ورود اصل اللبس بغير تلك الكيفية على انه قد ثبت تعدد الالباس منه
 صلى الله عليه وآله وسلم بكيفيات مختلفة كما مر وهو دليل على ان الامر فيه توسعة
 وليس محصورا في كيفية خاصة ولا في ثوب خاص ولا مختص بالذكور
 ولا بالانثى ولا بالصغير ولا بالكبير فقد مر انه اللبس عليا وابن عوف العامة وارضى
 الاول طرفها والثاني طرفها وكلاهما كيفية وثبت في حديث ام خاله انه البسها
 خيصة سوداء صغيرة بيده وقال لما ابلى واخلى وثبت في حديث ابن عباس
 عند الترمذي انه صلى الله عليه وآله وسلم اللبس عباسا وولده كساه ودعا له
 وهو ما اخبرني به شيخنا ابو المواهب اجازة عن الشمس محمد بن احمد الرملة (ح)
 و(اخبرني) الشمس محمد بن احمد الرملة بالاجازة العامة (عن) شيخ الاسلام ابي
 مجيب زكريا بن محمد الانصاري (عن) العلامة الشمس ابي عبد الله محمد بن علي
 القايني (قال) انا الحافظ الحجة ابو زرعة احمد بن حافض الرقي الزين ابي الفضل
 عبد الرحيم بن الحسين العراقي (قال) انا به ابو حفص عمر بن حسن ابن اميلة
 المراغي (قال) انا الفخر ابو الحسن علي بن احمد بن عبد الواحد المقدسي
 الحنبلي عرف بابن البخاري (انا) ابو حفص عمر بن محمد البغدادي عرف بابن طبرزد
 (انا) ابو الفتح عبد الملك بن ابي سهل النكر وحي (انا) القاضي ابو عامر محمود بن القاسم
 الازدي (انا) ابو محمد عبد الجبار بن محمد الجراحي المروزي (انا) ابو العباس محمد

ابن احمد المحبوبي (١١) الحافظ الحجة ابو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي
 (قال) حدثنا ابراهيم بن سعيد الجوهري قال حدثنا عبد الوهاب بن عطاء عن ثور
 ابن يزيد عن مكحول عن كريب عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 للباس اذا كان غداة الاثنين فأتني انت وولدك حتى ادعولهم بدعوة ينفعك الله
 بها وولدك فقدا وغدونا معه والبسنا كساء ثم قال اللهم اغفر للباس وولدك مغفرة
 ظاهرة وباطنة لا تقادر ذنباً اللهم احفظه في ولده . قال ابو عيسى هذا حديث حسن
 غريب لا نرفعه الا من هذا الوجه انتهى بلفظه رحمه الله (واذا ثبت الباسه)
 صلى الله عليه وسلم للصغير والكبير والمفرد والجمع والذكر والانثى ولكنيات المتتلفة
 دل على ان الامر فيه توسعة وانه كان يفعل بما اراد الله بنور النبوة ماهو والاتق بالحال
 والشخص والثوب وكذلك الشيخ الوارث له يفعل ما اراد الله بنور الولاية لا ثقا
 بمجال الشخص وزمانه ومكانه اذ لا شك ان الاحوال تختلف باختلاف الاشخاص
 والازمان بل والامكنة فيراعي الشيخ بنور الولاية المورد وثله بالاتباع للشي
 صلى الله عليه وآله وسلم ماهو والاتق بالحال والزمان والمكان على اختلافها وهو
 في كل ذلك متبع للسنة لما عرفت من عدم الحصر في كيفية وانه اعلم .

وحيث **ان** الحرقة كما قلل السهروردي في العوارف عتبة
 الدخول في الصعبة والمقصود الكلي هو الصعبة وبالصعبة يرجمى كل خير للمريد
 انتهى كان الظن بهم انهم اختاروا هذه الهيئة لالكونها في زمانهم اتفق للمريد
 في ما هو المقصود منه من التخلق بخلافهم والتأديب بادابهم وكل ما يكون
 وسيلة الى المطلوب فهو مطلوب وان لم يكن وارداً بخصوصه عن رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم .

وقد يدخل في عموم **قوله** صلى الله عليه وآله وسلم من من مذلة حسنة

حيث حصل به ما هو احسن وان كان حدثاً فقد قرره السنة القولية وان لم يرد في
القول ولم يرد بذلك مخالفة ولا تكبر ولا مشقة فدل على حسنه وانه من الحسنه فانما
الاهمال بالنيات وانما الكل امرى مانوى .

د
ح
ط
ر
ي
ق
ة
الص
و
ف
ي
ة

وقال الامام ع حجة الاسلام ابو حامد الغزالي رحمه الله في كتابه (المقصد
من الضلال) بعد تهديد اني علمت يقيناً ان الصوفية هم السالكون بطريق الله
خاصة وان سيرتهم احسن السير وان طريقهم اصوب الطرق و اخلاقيهم
ازكى الاخلاق بل ولو جمع عقل العقلاء وحكمة الحكماء وعلم الواقفين على
اسرار الشرع من العلماء ليغيروا شيئاً من سيرتهم و اخلاقيهم و يبدلوه بما هو خير منه
لم يجدوا اليه سبيلاً وان جميع حركاتهم وسكناتهم في ظاهريهم وباطنيهم مقبسة
من مشكاة النبوة وليس وراء نور النبوة نور يستضاء به انتهى اي واقتباسهم
من مشكاة النبوة بما اعطاهم الله من القهر عنه ما لم يعطه كثيراً من خلقه فيعني على
بعض الناس بعض ما اسوا عليه امورهم من الاصول لذلك فيظن انها الاصل لها يبلغ
علمه والامر بخلاف خلقه اذا حقق . ومن هنا ع قال الشيخ محي الدين قدس
سره في الباب التاسع عشر من الفتوحات المكية مانعه السعيد من وقف عند
حدود الله ولم يتجاوزها وان الله ما يتجاوزها من احد ولكن اعطانا الله تعالى من القهر عنه
تعالى ما لم يعطه كثيراً من خلقه فدهوننا الى الله على بصيرة من امره اذ كنا على بينة من
ربنا انتهى وتفاوت مراتب القهر عنه تعالى بين اهل الاسلام مما لا يتنازع فيه .

(وفي البخاري) في باب فكالك الاسير عن ابي جحيفة قال قلت لابي هل عندكم شيء
من الوحي الا ما في كتاب الله قال لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة ما اعلم الا انها
يعطيه الله رجلاً في القرآن الحديث . (وفي باب كتابة العلم عنه) قال قلت لابي
هل عندكم كتاب قال لا الا كتاب الله تعالى او فهم اعطيه رجلاً مسلم الحديث

ويشهد له قوله تعالى وفهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما . فاثبت الله الفهم حكما وعلما على اختلافه . ﴿ ويوضح ﴾ ذلك ما في (الرياض النضر) للمحب الطبري رحمه الله مانعه عن عمر رضي الله تعالى عنه قال كنت ادخل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو وابو بكر يتكلمان في علم التوحيد فاجلس بينهما كاني زنجي لا اعلم ما يقولون اخرجهم الملا في سيرته انتهى هذا وهو عمر الذي يقول فيه مثل ابن مسعود لما مات تسعة اشعار العلم وهذا ما في معناه فيه الكفاية لحسن الظن باهل الله والوقوف عن الوقوع فيهم باول احتمالات الكلام ان اصف ونصح نفسه فانهم من اشد الناس احتراماً للشيعة المطهرة . (قال) الشيخ محي الدين طاب ثراه في كتابه (مواقع النجوم) في بعض المنازل المذكورة في الفلك القلبي بعد الذكرا لاجمال ما يعطيه الله تعالى عبده من الاسرار مانعه وهذا كله مما اعطتنا حالة الاستقامة كالاسرار التي صدرت عن رابعة العذوبة والجندواني بن يدوفي زماننا كابي العباس بن العريف والبي مدين وابي عبد الله المراك . واما ان كان اللاطق بها غير محترم للشرع صفعا فقامو ضر بنا وجهه بدعواه عصمته من الآفات وفضلا بالعلم والحيات انتهى بلفظه رحمه الله تعالى وبالله التوفيق والحمد لله رب العالمين .

﴿ فصل ﴾

﴿ قال ﴾ الشيخ محي الدين قدس سره في رسالة الخرقه مما جاء به الرسول الكريم من العلي الحكيم في الكتاب المنزل الذي هو القرات العظيم يا بني آدم قد انازلنا عليك لباسا هو اري سوا تكبر وريشوا لباس التقوى ذلك خير (فالضروي) من لباس الظاهر مايستر السوء وهو لباس التقوى من الوقاية والريش مايريد على ذلك مما تقع به الزينة التي هي زينة الله التي اخرج لعباده من خزائن غيوبه وجعلها خالصة للمؤمنين في الحياة الدنيا ويوم القيامة فلا يحاسبون

ديان لباس التقوى

عليها اذ البسوها وتزينوا بها من غير هذه النية ولا هذا الحضور ولبسوها
 نفرا وخيلاء فتلك زينة الحياة الدنيا فالثوب واحد ويختلف الحكم عليه
 باختلاف المقاصد (ثم) انزل في قلوب العباد الاختيار لباس التقوى
 وهو خير لباس وهو على صورة لباس الظاهر سواء فنه لباس ضروري يوارى
 سوءة الباطن وهو تقوى المعارم مطلقاً ومنه ما هو مثل الريش في الظاهر وهو
 لباس مكارم الاخلاق مثل نوافل العبادات كالصنع والاصلاح وان كانت
 الشارع قد اباح لك اخذ حقك ولكن تركه مما يتزين الرجل في باطنه فهي
 زينة الله في الباطن وهو كل لباس تدبك الشرع اليه فقد تحقق لباس الباطن
 انه على صورة الظاهر شرعاً وكما يختلف الظاهر بالمقاصد والنيات كذلك يختلف
 لباس الباطن بالنيات والمقاصد . ولما تقرر هذا في قلوب اهل اقدار ادوا
 ان يجمعوا بين اللبستين ويتزينا بالزيتين ليجمعوا بين الحسينيين في ثيابهم من الطرفين
 فمن لباس هذه الخرقه على الهيئة المعلومة عندهم ليكون تنبيها على ما يريدونه
 من لباس بواطنهم وجعلوا ذلك صحبة وادباً (ثم قال) فظهر الجمع بين اللبستين
 من زمان الشلي وابن خفيف الى هلم جرا فخرجنا على مذهبهم في ذلك فلبسناهم من
 ايدي مشيخة سادات بعدان صحبناهم وتادبتا بادابهم ليصح اللباس ظاهراً وباطناً
 ومذهبنا في لباس مريدي التربية هو على غير ما هو عليه الامر اليوم وذلك ان الشيخ
 المريني ينظر في حال المريد الذي يريد ان يلبسه فاي حال يكون للمريد فيه نقص
 فان الشيخ يلبس بذلك الحال حتى يتحقق به ويغمره فيسرى قوة ذلك الحال في
 الثوب الذي يكون على الشيخ فيجرحه في الحال ويكسوه ذلك المريد فيسرى فيه
 سرعان الحمر في اعضائه فيغمره ويتم له الحال وهذا اليوم عزيز فلما قصرت همم
 الناس عن مثله اذكرناه رجعوا الى منزلة العامة لكنهم شرطوا فيها شروطاً .

وشروط هذه الحرقه المعروفة على صورة ما ظهرها الحق من ستر السوءه (فتستر)
 سوءه الكذب بلباس الصلوة تستر سوءه الحيانه بلباس الامانة وسوءه القدر
 بلباس الوفاء وسوءه الرياء بحرقه الاخلاص وسوءه سفاسف الاخلاق بحرقه
 مكارم الاخلاق وسوءه المذاق بحرقه المحامد وكل خلق دلى بحرقه كل خلق
 سنى وترك الاسباب بتوحيد التجريد والتوكل على الاكوان بالتوكل على الله
 وكفر النعمه بشكر المنعم (ثم تنزين) بزيه الله من ملابس الاخلاق
 المحموده مثل الصمت عما لا يعينك وغض البصر عما لا يحل النظر اليه
 وتقصد الجوارح بالورع وترك سوء الظن بالاس وتصنع ما مضت به الايام
 من افعالك وما سطرته اقلام الكتبة الكرام عليك والقناعة بالموجود وعدم
 التشوق الى طلب المزيد الا من افعال الخير وتقصد اخلاق النفس ومعاودة
 الاستغفار وقراءة القرآن والوقوف مع الآداب النبويه وتعرف اخلاق
 الصالحين والمافسة في الدين وصلة الرحم وتعاهد الجيران بالرفق وبذل العرض
 وقد رغب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في ذلك بقوله لا يستطيع
 احدكم ان يكون كايي فمضمم كان اذا أصبح يقول اللهم اني تصدقت بعرضي
 على عبادك ومخاوة النفس وهوان يذ لها في قضاء حوائج الخلق وصنائع المعروف
 مع الصديق والعدو والتواضع ولين الجانب واحتمال الاذى والتغافل عن زلل
 الاخوان وعدم الخوض فيما شجر بين الصحابة ومن تقدم من الابرار وترك
 مجالسة الغافلين الا ان تذكرهم او تذكرهم فيهم والكف عن الخوض في
 الاعتراض في آيات الله وترك الطعن على الملوك والذنبين من امة محمد
 صلى الله عليه وآله وسلم وترك الغضب الا عند انتهاك محارم الله وترك الحقد
 والنيل من الصدور والصنح عن المسى وهوان لا تنضب لنفسك واثارة عثرات

اهل المروات ذوى الهيئات والابقاء على اهل السترو تعظيم المعلم واهل الدين
 و اكرام ذى الشبهة و اكرام كريم القوم كانوا من كانوا من مسلم او كافر كل ذلك
 على الحد المشروع مما يجوز لك ان تكرم به ذلك الشخص و حسن الادب مع الله
 ومع كل احد من حي وميت وحاضر و غائب ورد الغيبة عن عرض المسلم و اياك
 و التصنع والتشديق فان كثرة الكلام يؤدي الى سقطة وتوقير الكبير والرفق
 بالضعيف والرحمة بالصغير و تفقد المحتاجين و مراسلتهم بالبر والصلة و ميسور
 اقول و الهداية و قرى الضيف و انشاء السلام و التصب الى الناس على الحد المشروع
 ولا تكن لعاناً ولا طعاناً ولا عياناً ولا سخاباً ولا تجزئ احد بالسيئة في حقك الا
 احساناً و النصيحة لله تعالى و لرسوله و لائمة المؤمنين و عاصمهم ولا تنتظر الدوائر
 باحد ولا تسب احد من عباد الله على التمين من حي و لا ميت فان الحي لا يعرف
 ان كان كافراً بما يختم له وان كان مؤمناً بما يختم له و لا تميز احد من اهل الشهوات
 بشهواتهم و لا ترد الرياسة على احد ولا توطئ عقبك خدمة عن امرك و اياك ان
 تترك الناس ان يقولوا في ذاتك بنقل ما يسوءك منك وعن غيرك و تحب المؤمنين
 كلهم مسيئهم اليك و محسنهم لحبهم الله و رسوله و لا تبغضهم لبغضهم اياك
 او من كان من غير الله و رسوله ❦ فبهذا او صاتي ❦ رسول الله صلى الله عليه
 و آله و سلم في المنام في رؤيا رأيتهم في حق شخص وقع في بعض شيوخي فابغضته
 فرأيت رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم في المنام وقال لي لم ابغضت فلان فآفاته له
 لبغضه و وقوعه في شيخي فقال عليه الصلاة والسلام الست تعلم انه يحب الله
 و يحبني قلت له بلى قال فلم لا تحبه بحبه اياي و ابغضته لبغضه شيخك قلت له
 يا رسول الله من الساعة فما احسنك من معلم لقد نبهتني على امر كنت عن مثله غافلاً
 ولا تفرح بما ينتشر في العامة من ذكرك بها تحمدوا ان كنت عليه فانك لا تدري

هل يبقى عليك او يسلب منك ولا تميز بين المؤمنين بمخلوق غريب محمود
 يعرف منك الا ان كنت ممن يقتدى به ولا تظهر الخشوع في ظاهرك بجمع
 اكثافك واطرافك الى الارض الا ان تكون في باطنك كذلك ولا تحب التكاثر
 من الدنيا ولا تبال بجهل من جهل قدورك بل لا ينبغي ان يكون لنفسك عندك
 قدر ولا ترغب لانصات الناس لكلامك ولا تجزع من الجواب بما لا يسرك في حقك
 واصبر للعق ومع الحق واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي
 يريدون وجهه ولا تعد عينك عنهم ترى يزينة الحياة الدنيا ولا تطعم من اغفلنا
 قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان امره فرطاً وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن
 ومن شاء فليكفر . و انصف من نفسك ولا تطلب الانصاف من احد في حقك
 وسلم على المؤمنين ابتداء ورد السلام على من سلم عليك واياك والظعن على
 الاغنياء اذا انجلوا وعلى ابناء الدنيا اذا اتافسوا فيها ولا تطعم في ايدىهم وادع للملوك
 وولاة الامر ولا تدع عليهم وان جاروا وجاهد نفسك وهو الكفاية اكبر اعداءك ولا تتكاثر
 الجلوس في الاسواق ولا المشى فيها وكف ضررك عن ائمة الدين واترك الشهادة على
 اهل القبلة بما يؤدهي عند السامعين الى الخروج عنها وعليك بالامساك عن الخوض
 في الاموات فانهم قد افضوا الى ما قدموا وترك المراء في القرآن والقدر وترك مجالسة
 اهل الاهواء والبدع القاذحة في الدين . وعليك باخراج الحرص
 والحسد والعجب من قلبك بان تصرف هذه الصفات في غير مواطنها المشروعة
 عليك بالدخول في الجماعة فان الذنب لا يأكل الا القاصية واياك والعجلة في امرك
 الا في خمس في الصلاة لاول وقتها والحج عند وجود الاستطاعة وتقديم الطعام
 للضيف قبل الكلام وتجهيز الميت وتجهيز البكر اذا ادركت وبذل الجهود في نصيح

عباد الله من مسلم وكافر ومشرك وقطع اسباب الغفلة والمحافظة على اقامة الصلوات
وتحسين نشأتها والقيام على النفس بالحسبة والخروج من الجهل بطلب العلم وان تستوصي
بطالب العلم خيرا والندم على التفريط في استغلال الخير والتجافي عن الشهوات ودار
الغرور واعتقاد مقت النفس فان النفس في اعتقاد اهل الله كل خاطر مذموم ورد
المظالم واصلاح الطعمة والسعي في اصلاح ذات الين فان الله تعالى يصلح بين عباده
يوم القيامة واسقاط الرب والحذر الدائم والخشية والمم في الله والحب واليغض
في الله والمودة في قرابة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وموالاة الصالحين وكثرة
البكاء والنضرع الى الله تعالى بالابتغال ليلا ونهارا والمرب من طريق الراحة
والتذلل في كل حال الى الله تعالى ومراقبة الكمد وتنقيص العيش بالفكر فيما يتعين
عليك من شكر النعم على ما انعم به عليك والقصد الى الله تعالى في كل حال والتماون
على البر والتقوى واجابة الداعي ونصرة المظلوم واجابة الصارخ واغاثة الملهوف
وتفريج الكرب عن المكروب وصوم النهار وقيام الليل وان كان بالتعبد فهو اولى
وذكر الموت وتماهد زيارة القبور وان لا تقول وانت فيها هجر او الصلاة على الجنائز
واقبالها ان كنت ماشيا فامامها وان كنت راكبا فمن خلفها ومسح رؤس اليتامى
وعيادة المرضى بذل الصدقات ومحبة اهل الخير ودوام الذكر والمراقبة ومحاسبة
النفس على انما لها الظاهرة والباطنة والانس بكلام الله واخذ الحكمة من كلام كل
متكلم بل من نظرت في كل منظور والصبر على احكام الله فانك بينه كما قال لك
واصبر لحكم ربك فانك باعيننا والا يثارا لأمراءه والتمرض لكل سبب يقرب الى الله
تعالى واستفراغ الطاقة في محاب الله ومراضيه والرضاء بالقضاء لا بكل مقضي بل
بالقضاء به وتلقي ما يرد من الله تعالى بالفرح وموالاة الحق بان نكون معه فان الله مع
عباده انما كانوا ودر مع الحق حيثما دار والتبرسي من الباطل والصبر في مواطن

الامتحان والزهد في الحلال والاشتغال بالاعم في الوقت وطلب الجنة بالنشوق اليها
 لكونها محل رؤية الحق تعالى ومجالسة اهل البلاء بالاعتبار ومحادثة المساكين والفقير
 معهم في محال فقرهم ومعونة من يطلبك حاله بالهمات وسلامة الصدر والذهاب للمسلمين
 بظهر الغيب وخدمة الفقراء وان تكون مع الناس على قسك فانك اذا كنت عليها
 فانت لما والسرو وبصلاح الامة وانتم بفسادها وتقديم من قدمه الله ورسوله وتأخير
 من اخره الله ورسوله فيما قدمه وفيما اخره **ف** فاذا لبست هذه الملابس
 صلح لك ان تقعد في صدور المجالس عند الله تعالى وتكون من اهل الصفوف
 الاول انتهى كلامه في رسالة الخرقه •

ف وقال الشيخ **ع** محي الدين قدس سره في شرح (الرسالة اليوسفية) عند قول
 الماتن وان دفع اليك ملبوسا فلا تناوله اصلا انتهى مانعه • (اعلم ان الملبوس
 ملبوسان لباس تقوى ولباس زينة (فلباس التقوى) هو القرض وهو ما يتقى به ضرر
 جسمك او روحك هذا معنى لباس التقوى ويتقى به ظمور عورك وهو خير لباس
 لانه لباس فرض (واما لباس) الزينة هو الريش وهو لباس التجميل وله من الله محبة
 خاصة ولباس الزينة على اقسام • **ف** فمن ذلك ما هو فرض بالنص
 وله موطن خاص مع كونه زينة وموطنه حال مناجاة الحق والوقوف بين يديه
 وتلك زينة الله والامر بها اخذوازيتم فامر وامره واجب عند كل مسجد وذكر
 الحال والموطن الذي يقتضى التجميل فيه لله تعالى زينته فان النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم قال لنا في الحق انه احق من تجميل له وقال في الخبر الصحيح نقل
 وكشف الرجل الذي قال له يا رسول الله اني احب ان يكون نعلي حسنا و ثوبي حسنا
 فاخاف ان يكون ذلك من البطر فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله
 جميل يحب الجمال فعمل للجمال حبا الهيا لا يحصله الا من اخذ زينة الله عند كل مسجد

فمن كان على صلاته دائماً في عموم احواله فتكون الزينة عليه لا تبرح وهو من الدين
 هم على صلاتهم دائماً في عموم احوالهم بخلاف من ليس له هذه الحالة ويجعل
 ذلك في حال الصلاة المشروعة خاصة فهو في وقت دون وقت وهو لاء في
 عموم الاحوال يناجون الله فعم في صلاة دائمة وان اختلفت مشاربهم فيها فان
 اختلاف المشارب ايضا موجود في الصلاة المعبودة المعلومة فذوق الوقوف فيها
 غير ذوق الركوع غير ذوق الرفع من الركوع غير ذوق القيام بين الركوع
 والسجود غير ذوق السجود الاول غير ذوق الرفع من السجود غير ذوق
 الجلوس بين السجدتين غير ذوق السجود الثاني غير ذوق جلوس الاستراحة
 غير ذوق جلوس التشهد (فهذه) مشارب مختلفة في الصلاة المعبودة
 والمصل يباحي ربه من حضرة الشركة والقسمة فيكون كل صاحب قسم على
 قسم معين وكذلك الكامل في جميع احواله على قسمه يعطى الله قسمه من حاله فان الله
 في كل حال قسمه ما يعيناه وحقا واجبا ولذلك كان له في كل حال وحركة وسكون
 حكم شرعي بفعل او ترك على وجوب او نهي او حظر او كراهة او اباحة فاعلم
 ذلك . (وهذا الاحكام) للمعرفة بمنزلة صور الاجسام للارواح المدبرة
 لما اولل القوى القائمة بها فاعلم ذلك . (فلا ترد) ان كنت في هذا المقام لباسا مريض
 بليك فانه دين وكذا فسر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعبره في الروايات
 بجمل الثوب للدين وبه ضرب المثل في الطول والتقص فان لم تكن لك
 هذه الحالة وتفرق بين الامور باحوالك فخذ زينة الله في موطنها ورد من
 اللباس زينة الشيطان وزينة الحياة الدنيا التي لا روح لها وما ثم زينة سوى هذه
 الثلاثة زينة الشيطان وزينة الحياة الدنيا وزينة الله التي هي زينتك فاضاف
 زينة الله لك دون غيرهما فقال خذوا زينتكم فاضافها اليك وقال عقيب ذلك

قل من حرم زينة الله - فاضافها اليه ثم قال قل (يا محمد) هي للذين آمنوا - فمبين صاحبها بصفته في الحياة الدنيا ذات الروح خالصة لك يوم القيامة من الشوب يزينة الحياة الدنيا التي لا روح لها ثم قال كذلك تفصل الآيات - وكذا فعل فصل كل زينة من غيرها لقوم يعلمون - فنبه على شرف العلم انتهى الغرض منه والله الموفق للتخلق والتحقيق والحمد لله رب العالمين .

﴿فصل﴾

﴿ولبست الخرقه﴾ من شيخنا ابي المواهب قدس سره بسنده السابق الى الشيخ ممي الدين (وهو) لبسها من يد جمال الدين يونس بن يحيى العباسي بمكة تجاه الركن اليماني من الكعبة المعظمة بالسجدة الحرام سنة (٥٩٩) (وهو) لبسها من يد شيخ الوقت عبد القادر الجيلاني قدس سره بسنده المعروف من طريق اهل البيت من معروف الكرخي قدس سره اسرارهم اجمعين .

﴿فصل﴾

﴿ولبست الخرقه﴾ من والدي محمد بن يونس عبد النبي (١) بسنده الى الشيخ اسمعيل الجبرتي (ح) ومن شيخنا ابي المواهب قدس سره بسنده الى ابن الجزري (وهو) صمب الولي الكبير الشيخ اسمعيل بن ابراهيم بن عبد الصمد الجبرتي الهاشمي العقيلي الزيدي بواسطة وبلا واسطة (وهو) لبس الخرقه من جمال الدين محمد بن ابي بكر الضبعاني الزيدي (وهو) لبسها من الحافظ برهان الدين ابراهيم بن عمر بن علي العلوي الزيدي (وهو) من الامام جمال الدين عبد الحميد بن عبد الرحمن بن عبد الحميد بن كوفي الاشكافي (وهو) من نجم الدين عبدالله بن محمد الاصفهاني (وهو) من عز الدين احمد القاروثي الواسطي (وهو) من الشيخ ممي الدين محمد بن علي بن العربي باسانيده (ح) ومن الشيخ شهاب الدين

السهروردي باسنادهم من طريق عمه ابي النجيب و من طريق الشيخ عبد القادر
 الجيلبي قدس الله اسرارهم اجمعين (ح) ومن والده ابراهيم بن عمر بن الفرج (وابوه)
 لبسها من ابيه ابي حفص عمر بن الفرج (وهو) المذكور لبسها من الشيخ ابي العباس
 احمد بن ابي الحسن علي بن احمد الرافعي (وهو) علي ما ذكره المولى نور الدين
 عبدالرحمن بن احمد الجامي قدس سره في حاشية النفعات لبس من علي القادري
 (وهو) من ابي الفضل بن كاخ (وهو) من ابي علي غلام ابن تركان (وهو) من الشيخ علي
 البازيادي (وهو) من مولى العجبي بفتح الميم الاولى وسكون الثانية وفتح اللام بضبط
 تليذ الجاني عبدالغفور اللاري في حاشيته (وهو) من الشبلي بسند و علي مافي
 ازاد المسير للجلال السيوطي رحمه الله ان الرافعي لبسها (من) الشيخ احمد الواسطي
 (وهو) من ابي الفضل بن كاخ (وهو) من الشيخ علي بن غلام (١) (وهو) من الشيخ علي بن
 بازيادي (وهو) من الشيخ مسلمي العجمي (وهو) من ابي بكر الشبلي (وهو) من الجنيد
 بسنده المعروف والله اعلم .

فصل

عن ابي الحسن الخرقه (من) شيخنا ابي المواهب بسندنا الى التيم عبدالله بن محمد الاصفهاني
 (وهو) علي مافي النفعات من تلامذة ابي العباس الرسي توفي سنة احدى وعشرين
 وسبع مائة و دفن قريب قبر فضيل بن عياض وكان انتقاله الى مكة بعد
 وفات شيمه ابي العباس وابو العباس تليذ الشيخ قطب الزمان ابي الحسن علي بن
 محمد الشاذلي الشريفي الحسيني (وهو) علي مافي القهرست الصغير شيخ ابن حجر
 المكي رحمه الله تعالى تلقى الذكرو تلقنه بالهدو والصحة من السيد الشريف
 عبد السلام بن شيش (وهو) من الشريف الزيات المدني (وهو) من الصوفي التقي
 المعروف بالفقيه الصغير (وهو) من الشيخ نحر الدين (وهو) من الشيخ ابي الحسن

(١) هكذا في الاصل هنا وقد مر قريبا بلفظ (ابي علي غلام ابن تركان) ١٢

على (وهو) من الشيخ تاج الدين محمد (وهو) من الشيخ محمد شمس الدين بارض الترك
 (وهو) من الشيخ القطب القوث الفردزين الدين محمود القزويني (وهو) من الشيخ
 ابي اسحاق ابراهيم (وهو) من الشيخ ابي القاسم المرواني وهو من الشيخ فتح المسمودي
 (وهو) من الشيخ سعيد القبرياني (وهو) من الشيخ ابي محمد جابر (وهو) من الامام
 المرتضى والحبيب المجتبي الحسين بن امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه
 (وهو) من ابيه رضي الله عنه (وهو) من اكل الخلق محمد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وعلى آله وصحبه واتباعهم عدد خلق الله بدام الله آمين (وهو) من جبريل
 عليه السلام انتهى .

فصل

وليستها بالسند الى الشيخ الشعراني (وهو) صاحب الشيخ محمد المغربي (وهو)
 صاحب ابا العباس الرمي (وهو) صاحب الشيخ شمس الدين محمد الحنفى الشاذلي
 (وهو) اخذ الطريقة الشاذلية عن ناصر الدين سبطا بن الميلىق (وهو) عن جده
 الشهاب بن الميلىق (وهو) عن التاج بن عطاء الله وياقوت القرشي (وهو) عن
 ابي العباس الرمي (وهو) عن ابي الحسن الشاذلي بسنده .

فصل

وليستها من يد شيننا ابي المواهب قدس سره (وهو) كما قال في بعض رسائله من
 صاحب الشيخ محمد بن ابي الحسن البكري قدس سره قال وفيها عندي اسانيد
 الزاهرة وسلاسله الباهرة لكنها بعيدة على الآن واذا ذكر لكم ما حفظه فان اسانيد
 سيدي الشيخ الكبير كثيرة جدا وساق بعض اسانيده الى ان قال وطريقته المعظمي
 الى سيدي ابي الحسن الشاذلي فقد اخذ من طرق كثيرة (منها) من ابيه ابي الحسن
 عن ابيه جلال الدين عن ابيه جمال الدين عن ابيه عبدالرحمن عن سيدي الامام

الحق محمد وفاعن سيدى تاج الدين بن عطاء الله عن سيدى ابى العباس المرسى (١)
عن سيدى ابى الحسن الشاذلى وسنده الباهر مذكور في (شمس الآفاق)
للبساطى انتهى.

فصل

المعروف المكتوب في بعض الاسانيد عبد السلام بن مشيش بالميم ومن الشيخ
محي الدين عبدالقادر بن الحسين بن علي الشاذلى المعروف بابن مغيزل في كتابه
(الكواكب الزاهرة في اجتماع الاولياء بقطة بسيد الدنيا والاخرة) عبد السلام بن
بشيش بالباء حيث قال ابو الحسن الشاذلى قدس سره طريقته في الصعبة والاقتداء
بالقطب سيدى عبد السلام بن بشيش نفع الموحدة وكسر المعجمة والمثناة التحتية
ومعجمة ابن منصور بن ابراهيم الحسيني ثم الاحديسي من ولد ادريس بن عبدالله بن
الحسن بن حسن بن علي بن ابى طالب رضى الله عنهم اجمعين (وهو) كذلك من
القطب الشريف عبدالرحمن الحسينى المدنى العطار المعروف بالزيات (وهو) كذلك
عن القطب الربانى الشيخ تقي الدين الفقير الصوفى الذى لقب نفسه بنى الدين
الفقير بالتصغير فيها وذلك بارض العراق (وهو) كذلك عن القطب الشيخ
نور الدين ابى الحسن على (وهو) كذلك عن القطب الشيخ تاج الدين (وهو) كذلك
عن القطب الشيخ شمس الدين بارض الترك (وهو) كذلك عن القطب الشيخ
ابى اسحاق ابراهيم البصري (وهو) كذلك عن القطب ابى القاسم احمد المروانى
(وهو) كذلك عن القطب ابى محمد فتح المسعودى (وهو) كذلك عن القطب
الشيخ سعيد القيروانى (وهو) كذلك عن القطب الشيخ جابر (وهو) كذلك عن
اول الاقطاب ابى محمد الحسن الشهيد المسموم ابن على بن ابى طالب (وهو)
كذلك عن سيد الكونين وسند الثقلين سيدنا رسول الله صلى الله عليه وآله

وسلم اي بلا واسطة انتهى والله اعلم .

﴿ فصل ﴾

﴿ ولستها ﴾ من والذي محمد بن يونس عبد النبي ومن شيخنا ابي المواهب
 قدس سرهما بسندهما السابق من طريق الشيخ اسمعيل الجبيري الى الامام الحافظ
 برهان الدين ابراهيم بن عمر العلوى الزيدى (وهو) من تقي الدين الشيبى (وهو)
 من احمد بن موسى الحموى (وهو) من امين الدين ابي الين ابن عساكر (وهو) من
 الشيخ تقي الدين ابي عمرو عثمان بن عبد الرحمن الشهر زورى المعروف بابن الصلاح
 (قال) الحافظ جلال الدين السيوطى في (زاد المسير) قال ابن الصلاح ولى في الحرقة
 استاد عال جدا البسنى الحرقة ابو الحسن المؤيد محمد الطوسى (قال) اخذت الحرقة
 من ابي الاسعد عبد الرحمن بن عبد الواحد بن ابي القاسم القشبرى (قال) اخذت
 الحرقة من جدى الاستاذ ابي القاسم القشبرى (وهو) اخذها من ابي على الدقاق
 (وهو) اخذها من ابي القاسم ابراهيم بن محمد بن حمويه النصراباذى (وهو) اخذها
 من ابي بكر الشلبى (وهو) اخذها من الجنيد سلق سنده الى الحسن البصرى قال
 (وهو) اخذها من على بن ابي طالب رضى الله عنه (وهو) اخذها من النبي صلى الله
 عليه وآله وسلم . قال قال ابن الصلاح وليس بقادح فيما اوردها كون لبس الحرقة
 ليس متصلا الى متناهى شرط اصحاب الحديث في الاسانيد فان المراد ما تحصل به
 البركة والفائدة بانصاف الجماعة من السادات الصالحين انتهى . قلت . هو مبنى على
 ما مر منه بنقل البخارى من عدم ثبوت الاتصال عند حقه مرافيه من بيان الاتصال
 والله اعلم . ثم قال السيوطى . قلت . اخبرني بهذا الطريق العالى محمد بن مقبل اجازة
 عن ابن الصلاح ابي عمرو عن الفخر بن البخارى عن المؤيد الطوسى به . قلت . وروينا
 هذا الطريق العالى (عن) شيخنا ابي المواهب (عن) ابيه على (عن) عبد الوهاب

من الشيخ عبد الجليل (وهو) من ابي الفضل الجوهري (وهو) من والده حسين الجوهري (وهو) من ابي الحسن النوري المعروف بابن البغوي صاحب الجنييد (وهو) من الجنييد بسنده السابق من طريق اهل البيت .

نذكرة

اخبرني شيخنا ابو المواب (عن) والده (عن) الشمراني (عن) الحافظ جلال الدين السيوطي عن الحافظ تقي الدين بن قها (عن) عبد الوهاب بن عبد الله بن اسعد اليافعي (عن) ابي المولى الكبير عفيف الدين عبد الله بن اسعد اليافعي ثم المكي انه قال في كتابه (نشر الحسن الملقب بكماية الفتقد) مانصه قلت . ومما حكى واشتهر ورويناه من الشيخ العارف باقه ابي الحسن الشاذلي رضي الله عنه انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في النوم باهى موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام بالامام الغزالي رضي الله عنه وقال ابي ابتكما حبر كهذا قال لا وقال الشيخ العارف باقه ابو العباس المرسى رضي الله عنه لما ذكر الغزالي افاضل الشهداء بالصديقية العظمى .

وفي السيرة في المشهور للشيخ الكبير العارف باقه ابي العباس احمد بن ابي الخير المني المعروف بالبيادر رضي الله عنه بالاسناد اليه انه رأى في بعض الايام وهو قاعد ابواب السماء مفتحة واذا بعصبة من الملائكة قد نزوا الى الارض ومعهم خلع خضر ودابة من الدواب فوققوا على رأس قبر من القبور واخرجوا شخصاً من قبره والبسوه الخلع واركبوه على الدابة وصعدوا به الى السماء ثم لم يزلوا يصعدون به من سماء الى سماء حتى جاوز السموات السبع كلها وخرق بعدها سبعين حجاباً قل فتعجبت من ذلك واردت معرفة ذلك الراكب فقيل لي هذا الغزالي ولا علم لي به اذن بلغ انتهائه . قلت . واخبرني بعض الصالحين من ذرية الشيخ ابي الحسن بن حرزم بكدر الحاء المهدلة وسكون الراء وبدها زاي بالضبط

المحقق والمعروف بين الناس ابن حراز ماله وقف ابو الحسن المذكور على كتاب
الاحياء نظريه وتامله ثم قال هذا بدعة مخالف للسنة وكان مطاعاً في جميع بلاد
الغرب فامر باحضار كل ما فيها من نسخ الاحياء وطلب من السلطان ان يلزم
الناس ذلك فارسل السلطان الى جميع النواحي وشدد عليهم فاحضر الناس
ما عندهم من ذلك واجتمع الفقهاء ونظروا فيه ثم اجتمعوا على احراقه يوم الجمعة
وكان اجتماعهم يوم الخميس فلما كان ليلة الجمعة رأى ابو الحسن المذكور سبعة
الامام كانه دخل من باب الجامع الذي عاده يدخل منه فرأى في ركني المبحر
نورا واذ بالنبي صلى الله عليه وآله لم يابى بكر وعمر رضي الله عنهما جلوس والامام
ابو حامد انظر الى قمم يده كتاب الاحياء فقال يا رسول الله هذا خصي ثم حشا
على ركبتيه وزحف عليها الى ان وصل الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاوله
(كتاب الاحياء) وقال يا رسول الله انظر فيه فان كان بدعة مخالفنا استك كما
زعمت الى الله وان كان شيئا نستحسنه حصل لي من بر كنتك فانصفتي من
خصي فنظر فيه صلى الله عليه وآله وسلم ورقة ورقة الى آخره ثم قال والله ان هذا
شيء حسن ثم ناوله ابا بكر فنظر فيه كذلك ثم قال نعم والذي بشك الحق
يا رسول الله انه حسن ثم ناوله عمر فنظر فيه كذلك ثم قال كما قال ابو بكر فامر
صلى الله عليه وآله وسلم بتجريد ابن الحسن من ثيابه وضربه حد المفتري فجرد
وضرب ثم شفع فيه ابو بكر بخمسة اسواط وقال يا رسول الله انما فعل هذا اجتهدا
في سنتك وتعظيما ففقر له ابو حامد عند ذلك فلما استيقظ من منامه واصبح
اعلم اصحابه بما جرى له ومكث قريانا شهر وجمعا من ذلك الضرب ثم نظر بعد
ذلك في الاحياء فراه مرأى آخر وفهمه فها خلاص القوم الاول فراه موافقا للكتاب
والسنة ورأى النبي صلى الله عليه وآله وسلم مسح على ظهره بيده المباركة الكريمة

فثنى جسمه وقلبه بعد خمسة وعشرين يوماً ثم فتح عليه بعد ذلك وقال من المعرفة بالله والحظ العظيم ما نال بفضل الله الكريم وصحبته الشيخ أبو مدين فرباه ثم قال له قد فقت لك سنة اقل وبقي السابع يفتحه لك الشيخ أبو يعزى بفتح الياء المثناة من تحت والعين المهملة والراء المشددة فاذهب اليه فذهب فلما رآه الشيخ أبو يعزى قال له قال لك الشيخ أبو الحسن الى افتح لك القفل السابع ها هنا افتحه لك باذنه ففتحه له ففتح عليه وكان من امر الشيخ أبي مدين وعظم شأنه ما كان رضى الله عن الجميع ونفعنا بهم . قال الياقوت . قلت وقدروا بذلك مختصراً اخبرني الشيخ شهاب الدين بن الملق الشاذلي قال اخبرني به الشيخ ياقوت الشاذلي قال اخبرني به الشيخ أبو العباس المرسى الشاذلي قال اخبرني به الشيخ أبو الحسن الشاذلي وزاد فيه قال واقدمات يوم مات واثر السباط على جسمه انتهى . قلت . والحكاية اوردتها التاج السكي في الطبقات الكبرى ايضا ومما اوردته فيها ايضا قال أبو التمرج بن الجوزي في كتاب الثبات عند الممات قال احمد اخو الامام الغزالي لما كان يوم الاثنين وقت الصبح توجساً أخى أبو حامد وصلى وقال علي بالكفن فاخذته وقبله ووضعته على عينيه وقال سمعاً وطاعة للدخول على الملك ثم مد رجليه واستقبل القبلة ومات قبل الاسفار قدس الله روحه انتهى .

وقال الشيخ محي الدين قدس سره في مواقع النجوم . وبلغ الي بعض الروحاين عند اجتماعي به ان شيخنا أبا النجاء يعني أبا مدين ما مات حتى كان قطبا قبل موته بساعة او ساعتين ولقد انباني بذلك أبو زيد البسطامي في رؤيا رأيتها انتهى وقال قدس سره في كتاب (منزلة القطب) بعد ما ذكر مقام الامام الاكمل الذي على سائر القطب مانصه وفي هذا المقام ما شأ الشيخ أبو مدين بزيارة الى ان قرب موته بساعة او ساعتين وخلعت عليه خلعة التبتية ونزعت خلعة

في حياة وفاة الامام الغزالي

هذه الامامة وصار اسمه عبدالاله وانتقلت خلعتة باسم عبد الرب الى رجل
 يدعى اسم عبد الوهاب وكان الشيخ ابو مدين قد نطاول له بها رجل من بلاد
 خراسان ومات الشيخ قطبا كبيرا انتهى بلفظه **وقال** **ع** طاب ثراه في الباب (٤٣٨) **ع**
 من الفتوحات الملكية مانعه وكان شيخنا ابو يعزى بالقرب موسى الورث فاعطاه الله
 هذه الكرامة وكان ما يرى احد وجهه الا عمى فيمسح الرائي اليه وجهه بثوب مما هو
 عليه فبرد الله عليه بصره ومن رآه فعنى شيخنا ابو مدين رحمة الله عليها حين دخل
 عليه فمسح عينيه بالثوب الذي على ابي يعزى فرد الله عليه بصره وخرق عوائده
 بالقرب مشهورة وكان في زماننا وما رأيت له لما كنت عليه من الشغل انتهى وقال
 في الباب (٥٥٦) في حال قطب كان منزله تبارك الذي يده الملك كان هذا
 المحجور والمقام اشبه بخنايا مدين وكان يقول سورتي من القرآن تبارك الذي يده
 الملك وهي مختصة بالامام الواحد من الامامين ولها الزيادة دائما في الدنيا والآخرة
 فانها مختصة بالملك الزيادة انما تكون من الملك فكما كرت تضاعف على الذاكر
 ما ينعم الله به على عبده الى آخر ما قال رحمه الله تعالى ومن يدافع الحصم انه قال
 في الباب (٤٦٣) واما القطب الثاني عشر الذي على قدم شبيب عليه الصلاة والسلام
 فسوره من القرآن تبارك الذي يده الملك الى آخر بيانه رحمه الله فحصل
 لابي مدين شبيب اتفاق حسن غريب والله ولي التقريب والحمد لله رب العالمين

فصل

ع وليست **ع** الخرقه من شيخنا ابي المواهب (وهو) من والده (وهو) من الشيخ
 عبد الوهاب الشمراني (وهو) صاحب الشيخ ابراهيم الكاشي المصري (وهو) اخذ
 من الولي الكبير دده عمر الا يدبني ثم التبريزي الخلق المعروف بالروشن
 توفي ببريز سنة احدى اربعين وتسعين وثمانمائة و(أيدبن) بهمة ممدودة ومثناة

تحتية ساكة بعد ما لفظ دين فاحية في بلاد الروم وروشن تخلصه في الشهر
فانه كان له شعار بالتركية (وهو) عن السيد جلال الدين يحيى الشرواني الشاخي
ثم البالوي (وهو) عن صدر الدين الحياوي اشرواني (وهو) عن الحاج عز الدين
الشرواني (وهو) عن اخي مرم الشرواني (وهو) عن الشيخ عمر الحلوتي وهو عن
اخي محمد الشرواني (وهو) عن الشيخ ابراهيم الزاهد الكيلاني رئيس الخلوتية
(وهو) عن الشيخ جمال الدين التبريزي (وهو) عن الشيخ شهاب الدين محمد
التبريزي (وهو) عن الشيخ ركن الدين محمد السفي (وهو) عن الشيخ
قطب الدين محمد الابهرى (وهو) عن الشيخ ابي العجيب ضياء الدين عبدالقاهر
ابن عبدالقاهر السهروردي بسنده.

فصل في

ولبستها من شيخنا ابي المواهب (وهو) من والده (وهو) من
الشرواني (وهو) صاحب الشيخ علي الكازروفي (وهو) اخذ عن السيد علي بن
ميمون المغربي الاندلسي الحسن الادريسي (وهو) علي ما في طبقات بعض
المتأخرين اخذ الطريقة عن قطب المارفين ابي العباس احمد بن محمد التباسي
التونسي (وهو) اخذ عن احمد بن مخلوف الشاذلي القيرواني (وهو) اخذ اولاً عن الشيخ
الاديب علي بن المحبوب القيرواني وثانياً عن عبدالرهاب الهندي (وهو) اخذ
عن ابي موسى السدراي (وهو) من ابي محمد عبادة المروزي وعن ابي يعقوب
يوسف بن يخلق الكومي القيسي (وهو) اخذ ثلاثاً اخذوا عن القطب الكبير
ابي مد بن شعيب المغربي الاشيلي ثم اليحائي بسنده قدس الله اراحم اجمعين.

نذكره

يقول في القبر الى الله تعالى احمد بن محمد بن يونس عبدالنبي بن ولي الله

احمد بن علي الدجاني ان الشيخ بيد الرؤوف المناوي رحمه الله ترجم جدو الذي اعني
 السيد احمد الدجاني في طبقات الصغرى ذكراته تليد ابن عراق وهو الشيخ الامام
 الزاهد القدوة المأبد محمد بن علي الكاظمي الشافعي الصالح تزييل الحرمين الشريفين
 وابن عراق ذكر في بعض رسائله انه اخذ الطريقة من السيد علي بن ميمون المغربي
 المذكور وعسى الله ان يبين باظهار الوصل من هذه الطريقة . قلت . قد من الله بالوصل
 وجاء نالالباس بالالباس من ابن العم الكريم المأصل الكامل سيدي الشيخ ابي الفتح
 وهو . عن ابيه الشيخ صالح (وهو) عن ابيه الشيخ محمد (وهو) عن سيدي شيخ احمد
 الدجاني (وهو) عن الشيخ الاكل سيدي محمد بن علي الميرف . ابن عراق والحمد لله
 وانه التوفيق والمحدثه رب العالمين .

فصل

من شيخنا ابي المواهب بسنده المار الى شيخ الاسلام القاضى ذكرى
 ابن محمد الانصاري رحمه الله وهو (اخذ من ابي العباس احمد البقعه) وهو من
 سيدي محمد بن غفلس (وهو) عن انشرف العادلي (وهو) عن ابي عبد الله محمد بن
 يحيى بن علي التلمساني (وهو) عن محمد بن موسى (وهو) عن والده موسى (وهو)
 عن الولي الكبير الشيخ الشير النطب الرباني والمالم الصمد ابي المرشد للصواب
 المنقطع عن الخاق في السرداب الصائم في المهد القائم . وفاء المهد سيدي
 برهان الدين ابو ابيهم بن ابي المجد الدسوقي (وهو) اخذ عن السيد الشريف
 عبد السلام بن مشيش (وهو) عن انقلب الكبير ابي مدين شبيب النجاشي (وهو)
 عن الشيخ ابي الحسن علي بن حوزم (وهو) عن القاضى ابي بكر محمد بن عبد الله بن محمد
 ابن عبد الله بن العربي المافري (وهو) عن الامام حجة الاسلام زهير الدين ابي حامد
 محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي (وهو) عن امام الحرمين ابي المعالي عبد الملك

ابن ركن الاسلام ابي محمد عبد الله بن يوسف الجويني (وهو) من ابي طالب محمد
ابن عطية المكي (وهو) اخذ عن ابي عثمان سعيد بن سلام المغربي (وهو) من ابي
عمرو محمد بن ابراهيم الزجاجي النيسابوري ثم المكي (وهو) عن ابي القاسم الجنيد
البغدادي بسنده قدس الله اسرارهم اجمعين .

❦ فصل ❦

❦ ولبتها ❦ من شيخنا ابي المواهب (وهو) من والده سيدي علي
(وهو) من الشعرائي (وهو) صاحب الشج على الخواص (وهو) اخذ عن الشيخ ابراهيم
المتبولي (وهو) اخذ عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مناماً ثم ينظرة كما ذكره
الشعرائي رحمه الله وقد من اسرارهم اجمعين ثم رأيت في بعض مجاميع شيخنا
ابي المواهب قدس سره بخطه انه قال . ❦ واخذت ❦ عن عمي عبد الوهاب
هو الشافعي والشيخ حسن الدين عيسى والشيخ احمد بن قاسم عن سيدي علي الخواص عن
سيدي ابراهيم المتبولي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالكيفية المعهودة بين القوم
ولم يمت الخواص حتى اخذ ذلك ووصله ذلك بكثرة الصلاة على النبي صلى الله عليه
وآله وسلم خمسين الف صلاة كل يوم انتهى ولنكتف بما سره الله تعالى فان اسديناه
جميع شعب الاسانيد التي اتصلت لنا تطول والله التوفيق والحمد لله رب العالمين .

❦ تذكرة ❦

❦ اذا كان ❦ بين شيخنا وبين الشيخ علي الخواص رجل واحد وقد ذكر
شيخنا انه رضي الله عنه لم يمت حتى اخذ من النبي صلى الله عليه وآله وسلم ينظرة
كالمتبولي دخل في حديث طوبى لمن رأى من رأى من رأني فاحببت ايراد
هذا الحديث مسنداً بغير كامع كونه من اعلى ما يقع لنا من بعض طرقه وقد اوردته
الحافظ جلال الدين السيوطي رحمه الله في جزئه الذي سماه (النادر يات من

المشاريات) (ف) فنقول (ع) اخبرني شيخنا ابو الوهاب احمد بن علي قدس سره عن والده سيد علي عن الامام عبد الوهاب الشمراني عن الحافظ جلال الدين السيوطي رحمه الله انه قال في جزءه النادر يات بعد تقديم وقد عن الله علي بالاستناد العالي مع تاخر اشتغالي بالحديث وكون زمانى من وقع لم المشاريات بعيدا غير حديث فكان اكثر ما يقع لي مالياً احد عشر ولا شك في ارتقائه وعلوه فانه اذا لم يقع للحافظ العراقي الا في المشارى يكون لنا اثني عشر يأذيكون هو الحادى عشر والاروي لتاعنه اثنا عشر وقد فصحت بعون الله تعالى فوقه الى احاديث بسيرة حسارية فوقت منى موقع الزلال من الصادى بل ثلثت بها الثلج الضال في المهمة بيزوغ الهادى فخر جتها في هذا الجزء وسميته (النادر يات من المشاريات) ثم ساقها باسائده وهي ثلاثة احاديث ومقصودنا هنا الثاني منها فنقول قال السيوطي رحمه الله اخبرني مسند الدنيا ابو عبد الله محمد بن مقبل الحلبي كتابه الي منه في رجب سنة تسع وستين وثمانمائة عن محمد بن ابراهيم بن ابي عمر قال اخبرنا علي بن احمد المقدسي عن ابي القاسم عبد الواحد بن القاسم الصيدلاقي قال لنا ام ابراهيم فاطمة ابنة عبد الله الجوزدانية وابو الفضل جعفر بن عبد الواحد اثني في سماعها عليها فلا انا ابو بكر محمد بن عبد الله بن احمد بن ابراهيم بن رذنه قال انه ابوالقاسم سليمان ابن احمد بن ايوب الطبراني قال انا ابو جعفر احمد بن يزيد القصاص قال ثاد يناد بن عبد الله مولى انس قال حدثني انس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طوبى لمن رآني وامن بي ومن رأى من رآني ومن رأى من رأى من رآني (ح) واعلى منه بدر جئين اخبرني الشمس محمد الرمل بالاجازة العامة من شيخ الاسلام القاضي زكرياه عن محمد بن مقبله والحدرب العالمين •

قال رحمه الله الحافظ جلال الدين السيوطي رحمه الله تعالى سيجع الجوامع قال
الحافظ ابو بكر بن مسدي في مسلاته صاغت اباعده الله محمد بن عبد الله بن
عيشوي القراذي بها قال صاغت ابالحسن علي بن سيف الحضرمي بالاسكندرية
ح وصاغت ايضا ابيا القاسم عبد الرحمن بن ابي الفضل المالكي بالاسكندرية قال
صاغت شيل بن احمد بن شبل قدم علينا قال كل واحد منها صاغت اباعده الله
ان مقبل بن محمد العجمي قال صاغت محمد بن ابي الفرج بن الحجاج السككي
قال صاغت ابامروان عبد الملك بن ابي مبسر قال صاغت احمد بن محمد القري
به قال صاغت احمد الاسود قال صاغت حماد الدينوري قال صاغت دلي بن
رزين الخراساني قال صاغت عيسى القصار قال صاغت الحضر البصري قال
صاغت دلي بن ابي طالب قال صاغت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال
صاغت كني هذه سرادقات عرش ربي عز وجل . قال ابن مسدي غريب لانله
الامن هذا الوجه وهذا اسناد صوفي اتبعه . **وقال** الحافظ السيوطي اخبرني
بهذا الحديث نشوان بنت الجمال عبد الله الكنتاني اجازة عن احمد بن ابي بكر بن
عبد الحميد بن قدامة المقدسي عن عثمان بن محمد التورزي عن ابن مسدي انه
قلت . وتذاخبرني بهذا الحديث في عموم اجازته شيخنا الامام احمد بن علي
الشناوي عن ابيه دلي عن عبد الوهاب اشعري عن الحافظ السيوطي رحمه الله
بسنده المذکور وهذا وان كان اسنادا صوفيا كما قال ابن مسدي ولكن لاني
الحسن عليا واهد صحيحة كما مر بعضها فاتفق المانع من هذا الوجه من وقوعها
واقه اعلم .

تسبه

قال الشيخ محي الدين (في الامر المعكم المروط فيما يلزم اهل طريق الله

من الشروط مانصه ومن احوال الظرفي عيوبهم والاشتغال بنفوسهم والتعاسي عن
 عيوب الناس ولا يتقدون في احد الاخير اثم قال ومن اوصافهم سلامة الصدر لجميع
 الخلق والدعاء للمسلمين بظهور اغيص مع قوله فيما بعد الحب في الله والبغض في الله .
 ثم قال ~~و~~ ومن اوصافهم نشر محاسن الخلق وسر مساوئهم الا المبند عين
 فيجب على كل مسلم ان يعرف بهم حتى لا يخذل الناس منهم حذرهم وهو من باب
 الرحمة بالمسلمين فانه اذى في طريق الدين تيسر له اعطته انتهى ولا ينبغي ان الجرح
 والتعديل من اهل داخل في باب الرحمة بالمسلمين ولهذا قال الشيخ محي الدين
 رحمه الله في (لامر المحكم) ومن شرطهم صدق الحديث ولا سيما فيما يحدثون به عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يتكلمون على حسن ظنهم بالناس في الحديث عن
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم بل في الحديث عن كل احد وليسوا حاملهم على
 الباطل وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم حسب المرء كذب ما كان يحدث بكل ما سمع
 ذكر هذا الحديث مسلم في صدر صحيحه فالورع في المنطق واجب عليهم وعلى
 كل مسلم وكذلك في النظر والطعمة وغير ذلك انتهى . ولما كان من احوال
 اهل اقلوب والاحوال من هموم الذين لم يلحقوا مباح الكمال ما ذكره من التعاسي
 عن عيوب الناس وسلامة الصدر لم يكونوا ممن يتفرغ للاشتغال بالناس
 واسباب الجرح والتعديل وقد الرجال تفرغ اصحاب الحديث فهم كذلك
 اذ ارو واحديثا كانوا مظنة ان يرووه بلاتة يش عن حال راويه فكانوا مظنة
 ان يروج الكذب عليهم . من هـ ا ك (في طبقات الحفاظ) للجلال السيوطي
 رحمه الله قال ابن مندة اذا وجدت في اسناد زاهد افاغسل يديك من ذلك
 الحديث انتهى وكأنه الى هذا ونحوه يشير قول ابن مسدي وهذا اسناد صوفي
 قلت . ومع هذا الكلام الحفظ ان من مندة ان كان ظاهر اطلاقه مر اذا

له فهو اطلاق غير مرضي عند الانصاف وان اراد الزهاد من غير الحفاظ
وذلك (اما اولاً) فلانه كم من زاهد له رواية قد وثقه من اهل الحديث من
يعتبر توثيقه كالدارقطني في توثيقه لدى النون المصري ~~في~~ اخبرني ~~في~~ شيخنا
ابو المواب عن الشمس محمد بن احمد الرمي عن شيخ الاسلام زين الدين
زكريا بن محمد الانصاري عن الحافظ نجم الدين ابي حفص عمر بن
الحافظ الرحله تقي الدين ابي الفضل محمد بن فهد الهاشمي المكي عن الشيخ
جمال الدين ابي الحسن محمد بن ابراهيم المرشدي المكي الحنفي عن الشيخ ابي
محمد عبدا لله بن محمد بن محمد بن سليمان المكي عن ابي نصر محمد بن محمد بن
ابي نصر محمد بن هبة الله الشيرازي كتابة عن الشيخ محيي الدين محمد بن
علي بن العربي انه قال في كتابه (الكوكب الدري في مناقب ذي النون المصري) باب
في انه كان من اهل الحديث كان ذو النون رحمه الله من رواة الحديث اسند
عن مالك بن انس والبيهقي بن سعد وسفيان بن عيينة والفضيل بن عياض وغيرهم
وكان ثقة ~~في~~ حدثنا محمد بن قاسم ثنا احمد بن محمد ثنا القاسم بن الفضل بن
محمود ثنا ابو عبد الرحمن السلي قال سألت علي بن عمر يعني الدارقطني عن احاديث
ذي النون فقال اذا سمع السند اليه فاحاد يثبه مستقيمة وهو ثقة ادعي بلفظه
قدس سره وامانه نيا فلما رانهم من شرطهم صدق الحديث ولا سيما في الحديث
عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فعم لا يعمدون الى الكذب وحسن ظنهم بالناس
وسلامة صدورهم وتمامهم عن ميوب الناس انما يكون مظنة لترويح الكذب عليهم
اذالم يكن الشيخ الذي يروون عنه ثقة واما اذا كان ثقة فليس ثمة ما يوجب ذلك
لانهم اذا كان من شرطهم صدق الحديث والشيخ الذي يروى عنه الزاهد ثقة
فن ابن يدخل الكذب وذلك كذي النون فانه يروى عن مالك عن الزهري

عن أنس وعن الليث بن سعد عن ذفع عن ابن عمر وأما ما نقله يحيى بن سعيد القطان من قوله ما رأيت الصالحين أكذب منهم في الحديث (١) فهم ولكونه على إطلاقه غير مقبول أيضاً (٢) أوله الحافظ أبو الفضل زين الدين العراقي في شرح الفقيه (٣) فقال يريدون ما علم بذلك المنسوبين للصالح غير علم بفرقون به بين ما يجوز لهم ويمنع عليهم يدل على ذلك ما رواه ابن عدي والمقبلي بسندهما الصحيح إليه أنه قال ما رأيت الكذب في أحداً كثرت فمين ينسب إلى الخير أولاً وإن الصالحين عندكم حسن ظن وسلامة صدر فيحملون ما سمعوه على الصدق ولا يمتدنون لتبميز الخطأ من الصواب انتهى قلت - ما دل عليه كلام الحافظ من تقسيم المنسوبين للصالح على قسمين ما ينسب إليه حقيقة وصورة وما ينسب إليه صورة لا حقيقة صحيح فقد قال الشيخ محيي الدين ابن العربي في (الامر المحكم المربوط) بعد أن أورد قوله تعالى واذر عشيرتك الأقربين وقال إن الأقربين على نوعين قرابة طينية وهي قرابة النسب وقرابة دينية والمعتبر في الشرع القرابة الدينية قال إن المؤمنين انقسموا على مراتب كثيرة من جملة ما مرتبة تسمى التصوف أخذتها طائفة تسمى الصوفية آثروا الآخرة على الدنيا واختاروا الحق على الخلق وما من طائفة في مرتبة الأولى في تلك المرتبة على حالين صادقة ذات حقيقة ومدمية لا حقيقة

(١) وقال أبو عاصم النبيل قلما رأيت الصالح يكذب في شيء أكثر من الحديث رواه الخطيب في الكفاية ١٢ هـ مشي الأصل (٢) قال مسلم في مقدمة صحيحه يقول يجري الكذب على لسانهم ولا يسمدون الكذب قال النووي وذلك لكونهم لا يعانرون صناعة أهل الحديث فيقع الخطأ في رواياتهم ولا يعرفونهم ويرون الكذب ولا يسمدون وقد منان مذهب أهل الحق أن الكذب هو الإخبار عن شيء بخلاف ما هو عما كان لو سهوا وغلطاً ١٢ هـ مشي (٣) اسمه فتح المغيب ١٢

عند ما تقر اية كل طائفة من كانت معها على طريق واحدة بما بالصورة وهم المدعون
الذين لاحقية عندهم واما بالصورة والمعنى وهم المحققون انتهى الفرض منه
فانقول **الحديث** ان كان مراد يحيى بن سعيد بالكذب وضع الحديث ابتداء فالمعنى هو
الاول الا ان مثل هذا انما يقع فيه من ينسب اليهم صورة من غير علم وتمييز فان
من هو منهم حقيقة يبذل جهده ان لا يصدر منه خلاف الاولى والمكروه تنزيها
فكيف يعتمد الى احدي كابر الحرمات عن علم هذا معلوم الاتقاء عادة
وان كان مراده بانكذب رواية الكذب من غيره فالمعنى هو الثاني
ولكن فيه ما مر من ان حسن ظنه وسلامة صدره انما يكون مظنة لترويج
الكذب عليه اذا روى عن غير ثقة واما اذا روى عن ثقة فلا كما مر
ثم على تقدير روايته من غير الثقة ايضا ان كان ذلك الخبر معروفا بكونه من الضعفاء
فالزاهد كبيره في الرواية عنه من حيث ان الحديث يدل بذلك الضعيف وان
كان الراوى عنه اوثق الحفاظ ان لم يكن ثقة بمجبر وان كان مجهول الحال فيظهر الفرق
حيث يدين الحافظ غير الزاهد وبين الزاهد غير الحافظ حيث ان الاول يتعدى
للكشف عن حاله حتى اذا روى عنه روى على بينة منه في امره اما بالجرح او التمديل
بخلاف الزاهد فانه قد يروى لا تقتيش ولكن اخرج الحافظ ابو نعيم الجامع بين
الفقه والتصوف والنهاية في الحديث كما قال التاج السبكي عن داود رضي الله عنه
على ما في الجامع للسيوطي رحمه الله انه صلى الله عليه وآله وسلم قال من تزهد في الدنيا
علمه الله بلاتعلم وهداه بلاهداية وجملة بصيرا وكشف عنه المعنى انتهى فمن كان
من الزاهدين حقيقة لا صورة فهو بمنزلة قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
الذي لا ينطق عن الهوى يجعله الله بصيرا او يكشف عنه المعنى (١) ومن لو ازم ذلك

(١) ويقرب منه ما رواه القشيري في الزهد من الرسالة عن ابي خلادو كانت

ان يكون على بصيرة في امور دينه فوذا كانت الاحاديث التي يرويها الزاهد من
مجهول تنضمه لشي من ذلك كن مقتضى الوعد الصادق من رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان يحمي الله بصير بهذا بوجه من وجوه التبصير الالهي لعباده الصالحين
فان تحقق عنده التبصير الالهي انه حديث صحيح يتلقاه بالقبول فصدق به
ويراه للناس وان تحقق عنده بذلك انه موضوع روى به والله اعلم فقد ظهر ان
قول الحافظ ابن مندة ويحيى بن سعيد القطان على اطلاقها غير مراد او غير مقبول
والله اعلم و بالله التوفيق .

❦ نكتة ❦

هو اذا علمت ❦ بمقتضى الحديث المذكور ان الزاهد حقيقة لا صورة فقد
بصره الله ويكشف عنه المسمى كان معنى كلام ابن مندة على خلاف قصده في حق
الزاهد الحقيقي اذا وجدت في اسناد زاهدا فافضل يدرك من ذلك الحديث اي
لانه طهور معنوي لانه لا يروي الا الصحيح عنده بالتبصير الالهي المنضم
اهية من سمات الابرار المعظم لمراعاة في ظاهره او باطنه او في باطنه او في ظاهره
كما ان معناه في الزاهد صورة لاحقيقة ما قصده لكن على التفصيل
ايضا والله اعلم .

❦ فصل ❦

❦ وان ذكره ❦ بعض ما وقع لامن الاحاديث التي اسندها ذوالنون المصري
رحمه الله تبركا وذكرى وتجدد المناقيل اذا ذكر اهل الورع فيمهلها بذى النون
فقول) اخبرنا شيخنا ابو المواهب بسنده المذكور الى الشيخ معى الدين ابن

تتمة حاشية صفحة (١٤٠) له صمبة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
اذا رايتم الرجل قد ارقى زهدا سيف الدنيا وقله منطق فانه يلقن الحكمة

المرعي قال في كتابه (الكوكب الدرر) حدثنا أبو الحسن بن الصائغ الزاهد
 ثنا أحمد بن محمد بن أحمد ثنا القاسم بن الفضل ثنا أبو عبد الرحمن السلمي
 ثنا عبادة بن الحسين الصوفي ثنا محمد بن حمدون بن مالك البغدادي ثنا
 الحسن بن أحمد بن المبارك ثنا أحمد بن صالح الفيومي ثنا ذوالنون المصري
 عن مالك بن انس عن الزهري عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 علامة حب الله حب ذكره و علامة بغض الله بغض ذكره (وبه) إلى
 الشيخ محي الدين قال حدثنا أبو محمد عبد العزيز بن أبي نصر بن المبارك
 ابن محمود الأخرقبي قداد حدثنا يحيى بن عبد الباقي بن محمد بن
 ابن عبد الواحد النزال ثنا أحمد بن أحمد الحداد ثنا أحمد بن عبادة ثنا سهل
 عبادة التستري ثنا الحسن بن أحمد الطوسي ثنا أحمد بن صالح ثنا
 ذوالنون ثامناني بن هبيرة عن عبادة بن أبي بكر سمع انس بن مالك يقول قال
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يبيع الميت ثلاثة غير جمع اثنان ويبيق واحد
 يبعده أهله وماله وعمله غير جمع أهله وماله ويبيق عمله . (وبه) إلى الشيخ
 محيى الدين قال حدثنا الحاج محمد بن أحمد بن أبي الربيع المنوفي ثنا أحمد
 بن محمد بن أحمد بن إبراهيم الحافظ ثنا أبو عبادة الثقفى ثنا أبو عبد الرحمن
 السلمي ثنا عبادة بن الحسين الصوفي ثنا محمد بن حمدون ثنا الحسن بن
 أحمد ثنا أحمد بن صالح ثنا ذوالنون المصري عن الليث بن سعد عن ثاقف
 عن ابن عمران النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال أن الدنيا سجن المؤمن وجنة
 الكافر . فهذا بعض ما وقع لتأليف مسانيد وآله اعلم .

فصل

وبالاستاذ السابق إلى السيوطي قال في جمع الجوامع قال الديلمي

(أبانا والذي أنبأنا أبو الحسن المبدئي الحافظ قال قرأت في أمالي أبي عبد الله الحسين بن محمد بن هارون الضبي حدثنا أبو اسحاق إبراهيم بن محمد النيسابوري حدثنا أبو زر كزيه يحيى بن محمود بن عبد الله بن اسد حدثنا علي بن الحسن الأقطس حدثنا عيسى بن موسى حدثنا عمر بن صبيح حدثنا كثير بن زياد عن الحسن قال سمعت رجلا من الأنصار والمهاجرين منهم علي بن أبي طالب يقولون قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من طلب العلم لم يصب منه بابا إلا ازداد في نفسه ذلا وفي الناس تواضعا وخوفا وفي الدين اجتهادا فذلك الذي يتتبع بالعلم فيطلبه ومن طلب العلم للدنيا والمنزلة عند الناس والحظوة عند السلطان لم يصب منه بابا إلا ازداد في نفسه عظمة وعلى الناس استطلاعة وبالله اغترار وفي الدين جفاء فذلك لا يتتبع بالعلم فليمسك وليكف عن الحجة على نفسه والندامة والخزي يوم القيامة قال الحافظ السهول رحمه الله في هذا الاستاد نصريح بسامع الحسن بن علي وهو لطيفة لولا أن فيه عمر بن صبيح (١) وقد أخرجه ابن الجوزي في الموضوعات من وجه آخر من علي بن الحسن به وقال عن الحسن بن علي من غير تصريح بالسامع انتهى قلت نصريح بسامع الحسن بن علي في خبر هذا الحديث قد سبق في الاتحاف باسناد رجاله ثقات وقد سبق أن الثقة الذي يدل على ذلك إذا صرح بالسامع فاستاده متصل وروايته مقبولة فهو دليل على ثبوت أصل السامع عن علي وإذا ثبت أصل السامع فيحمل وجبة ابن الجوزي الظاهر في السامع على طريق الدليلى الصريح في السامع على ما فيه من ضعف الراوي المذكور والله أعلم.

فصل في

حديث محمد بن اوس السابق مستند لتلقين الشيخ جماعة من المريدين

(١) في تنزيه الشريعة والغنى أبو نعم عمر بن صبيح البلخي من قتادة وغيره كذاب

اعترف بالوضع قال وضعت خطبة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ١٢ هامش

مجتمعين كلمة لا اله الا الله فاما تعلقه المنفرد كلمة لا اله الا الله فلم اقف في شيء من كتب
 المحدثين من السنن والمسانيد والجوامع على شيء خاص ورد في ذلك من
 النبي صلى الله عليه وآله وسلم ولكن رأيت في (رسالة ريجان انقلوب في التوصل
 الى الم محبوب) للشيخ جمال الدين ابي الحسن يوسف بن عبد الله بن عمر بن علي
 ابن خضر الكوراني العجفي شيخ مشايخنا بوسائط الساق في سلسلة الحمدانية
 من طريق الفوت والاوليسية من غير طريق الفوت قدس الله اسرارهم اجمعين
 ومن نسخة عليها خط تليذه الشيخ عبد الرحمن بن محمد القرشي اشبريسي
 ثم القاهري رحمه الله نقلت انه قال بعد ذكر سنده في لبس الحرقمة من طريق اويس
 القرني رحمه الله السابق ذكره ونسبة الحرقمة تذكر بعد اسمها بخلاف التوبة
 والبقين فان نسبتها تذكر قبل العهد والتلفظ بكلمة التوحيد الى ان قال سأل
 علي رضي الله عنه النبي صلى الله عليه وسلم قل يا رسول الله دلني على اقرب العارقي
 الى الله واسهلها الى عباده وافضلها عند الله تعالى فقال يا علي عليك بمداومة ذكر الله
 تعالى في الخلوات فقال دلي هكذا فضيلة الذكر وكل الناس ذاكرون فقال رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم يا علي لا تقوم الساعة وعلى وجه الارض من يقول الله
 انه فقال دلي كيف اذكرك يا رسول الله قل غمض عينك واسمع مني ثلاث
 مرات ثم قل انت ثلاث مرات وانا اسمع فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا اله
 الا الله ثلاث مرات مغمضا عينيه رافعا صوته وعلى رضي الله عنه يسمع ثم قال
 دلي لا اله الا الله ثلاث مرات مغمضا عينيه رافعا صوته والنبي صلى الله عليه وآله وسلم
 يسمع (ثم لقن) على الحسن البصري (وهو) لقن حبير البجعي (وهو) لقن داود
 الطائي (وهو) لقن المعروف الكرخي (والمعروف الكرخي) لقن سري السقطي (وهو)
 لقن ابي القاسم الجنيدي (وهو) لقن مباد الدينوري (وهو) لقن احمد الاسود

الدينوري (وهو) لقن محمد السهروردي الشهير به (وهو) لقن ابنه القاضى
 وصيه الدين (وهو) لقن ابن اخيه ابا نجيب السهروردي (وهو) لقن ابن اخيه
 الشيخ شهاب الدين صهر السهروردي (وهو) لقن الشيخ نجيب الدين بن
 بزغش (٢) الشيرازي (وهو) لقن الشيخ نور الله بن عبد الصمد النطنزي (وهو) لقن
 الشيخ بدر الدين الطوسي والشيخ نجم الدين محمود الانصافاني (وهو) لقن
 الشيخ الفقيه حمزة الشاذلي - (وهو) والشيخ نجم الدين لقن الشيخ الاوحد
 قطب المصري وفريد الدهر ابا الحسن جمال الدين يوسف ابن الشيخ ابي محمد
 عبدالله الكوراني - قلت - هتخذ ابي النسخة التي وفقت عليها هذه الاقواب
 والظاهر انهم تعرف بعض تلامذته بقرينة انه قال بعدها فاختار الله به فوق منتهى
 الاماني بمحمد وآله وصحبه ذوي التعالي وبدور التذالي - وكتب بعد هذا
 بخط غير خط الرسالة ما به (وهو) لقن سيدنا الشيخ الامام المتقدي المرشد
 الموصل المكمل المحقق الفرد الثور الجامع زين الملة والدين ابايمان عبد الرحمن
 ابن الشيخ الامام العالم العامل الكامل شمس الملة والدين محمد بن الشيخ
 الاجل الاوحد القدوة العلامة وملاذ الطالبين ملجأ الملهوفين نور الحق
 والملة والدين ابي المدي عبد الرحمن القرشي الشيرسي المصري نعم الله وسائر
 المريد بن بيامن ارشاده وهدايته انتهى وقد مر انه لقن الشيخ زين الدين
 الحوافي وهكذا الى ان اتصل باكر من سلسلة السيد علي المصطفى قدس الله اسرارهم
 اجمعين ~~و~~ وكذلك ~~ي~~ رأيت في مصطلحات الميمنية ان ابن مصطفي الله الحسن
 الحسيني القارسي الشهير بشاه مير سبط الخاق نور الدين ابي الفتوح احمد بن عبدالله
 ابن ابي الفتوح ابن ابي الخير بن عبد الحماد الحكيم احد تلامذة الشمس ابن الجزري

(١) بزغش بضم باء موحدة وسكون زاي معجمة وضم غين معجمة وشين

والمجد الفيروز ابا دى رحمهم الله تعالى اجسمين بروايته من جده لاه
الحافظ ابي الفتوح المذكور بسنده المتصل نحو ما في (ريحان القلوب) وزاد
كيفيات اخرى .

ثم رأيت في الشيخ الامام تاج الدين عبد الرحمن بن شهاب الدين
مسعود بن محمد المرشدي الكازروني روى ذلك ايضا عن الحافظ ابي الفتوح
المذكور بسنده الذي ساقه السيد هبة الله وشاهدت بخط شيخنا ابي المواهب
احمد بن علي العباسي الشناوي قدس سره في آخر مسجلات السيد هبة الله
مانعه وروينا هذه السانيد من مولانا السيد غضنفر رضى الله عنه وهو عن
الحطيب الكازروني جد الموفق رحمه الله تعالى اتعني بلفظه فلتورده مع بعض
زوايد فوائد تذكر تو بصره (فنقول) قال السيد هبة الله الشيرازي بشاه مير
رحمه الله في مسجلاته السلسلة الحاديعة والاربعون سلسلة ذكر لاله الا الله
الى ان قال وطرق هذا الذكر سنة .

اولها في الذكر المطلق المجرى عن الهيئات يعنى المخصوصة المستعمل
في كل الاوقات الجارى على السنة جميع الكائنات وهو ذكر كرامة المتلوقات
وعبارة الامام تاج الدين عبد الرحمن المرشدي الكازروني المذكور هكذا
(اعلم) ان ذكر لاله الا الله ثومان الاول ذكر مطلق مجرد عن تقييد بهيئة وضرب
بلينذكر في كل حين وعلى كل حال والملاحظ في هذا النوع دوام الذكر وكثرة
تعداده في يوم وليلة وهو ذكر كرامة الخلق وهو اسم واتقن . قال السيد
هبة الله اخذته وتلقته من شيعي وجدى واستاذي واستاذي يومني به في الدارين
استاذي السابق ذكره غير مرة يعنى نور الدين احمد ابا الفتوح المذكور
وقال التاج الكازروني المذكور اخذته من شيعي وسندي نور الدين احمد بن

الذكر المطلق
نور الدين احمد بن
نور الدين احمد بن
نور الدين احمد بن

عبد الله بن أبي الفتح بن أبي الخير بن عبد القادر الحكيم ثم ساقا سنده إلى الشيخ
الامام سلطان الاولياء المرشد أبي اسحاق ابراهيم بن شهر بار بشر وسائط بسنده
من طريق ابن خفيف إلى الجنييد بسنده

ثم قال في السبحة الله (وثانيها) الذكر المقيد بالضررين على طريق الحاتمية
وهذه السلسلة متصلة برسول الثقلين وسيد الكونين عليه وآله وصحبه افضل
الصلوات والتسليمات في الدارين (وطريقها) ان تجلس متر بعا وتضع كفك على
تخذيك مبسوطين وتغمض عينيك وتبدأ بالذكر من جانبك الايسر وتقصده
ان تاخذ ماسوى الله من قلبك وهو تحت ثديك الايسر بقولك (لا)
وتمره الى ان تطرح (الله) وهو المنفي فوق كتفك الايمن وتثبت بقولك
(الا) من فوق كتفك الايمن (الله) في قلبك الذي القيت ماسوى
الله تعالى عنه بضرب شديديستا ثم قلبك وتتمكن فيه نور الذكر (تلقنت)
من في جدي وشيخي ومقتداي انعم الله عليه واباى يعنى ابا الفتح المذكور
(وهو من قطب اقطاب عصره غوثا وتادده من الحق والدين ابي بكر الخوافي
ادركه الله بلطفه الوافي (وهو) من الشيخ نور الدين عبد الرحمن القرشي البصري (وهو)
من الشيخ جمال الدين يوسف بن عبد الله الكوراني العجفي وهو من الشيخ نجم الدين
محمود بن سعد الله الاصفاي (وهو) من الشيخ نور الدين عبد الصمد الطنزي
(وهو) من شيخ الاسلام ميركا الله على الاقام نجيب الدين علي بن برغش الشيرازي
(وهو) من الباز الاشهب ولى الله الاقرب علم الهدى السمرمدى شهاب الدين
أبي حمص عمر السهروردي (وهو) من عمه الشيخ ضياء الحق والدين السهروردي
(وهو) من الشيخ الامام الطارف المقدم ابي الفتح احمد بن محمد الغزالي (وهو) من
الشيخ ابي بكر بن عبد الله الساج الطوسي (وهو) من الشيخ ابي اقسام بن عبد الله

الكر كالي (وهو) من ابي عثمان سمع من سلام المهرقي (وهو) من ابي علي الحسن بن
 احمد الكاظمي المصوري (وهو) من ابي علي الرومي باري (وهو) من ميه والطائفة بامام
 المصابة ابي القاسم الجنيد البغدادي (وهو) من خاله مري بن المغاس السدة علي
 (وهو) من ابي محفوظ مروي بن فيروز الكرخي (وهو) من ابي سليمان داود الطائي
 (وهو) من حميد العمري (وهو) من قديمه التميمي الحسن بن ابي الحسن الهجري
 قدس الله تعالى ارواحهم ونور اشباحهم (وهو) من امير المؤمنين وسيد الاولياء المتقون
 علي بن ابي طالب عليه رضوان الله الملك الوهاب انه (قال) قلت يا رسول الله
 دلتني على الطريق الى الله والصلوات على عباده انك فقال رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم عليك يا وصلي الى النيرة فقلت وما ذلك يا رسول الله قال
 وداومة الذكر في الخلق انه فليت هكذا فضيلة الذكر وكل الناس ذا كرون قال
 به يا علي لا تقوم الساعة وعلو وجه الارض من يقول الله الله ثم قلت وكيف اذكر
 يا رسول الله قال اسمع مني حتى اتوا ثلاثا لا وانت تسمع ثم قلها ثلاثا وانا اسمع ثم قال
 يا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله ومحمد منه
 ثم قلت كما سمعت فاجاز لي ان اتقني غيري (فتن) سيد الاولياء الحسن الهجري
 فقال الحسن بن علي ماسح من امير المؤمنين (علي) كرم الله وجهه وهلم جرا الى ان
 وصل الي تنوير الله تعالى وفضله فقلت مثل ما سمعت من جدي الامام انتهى كلام
 المهدية الله رحمه الله . قلت . وهلم جرا . كذلك بالذكورين الى ان وصل الي
 باكر ام رب العالمين الذي لا يبقونه بالقول وهم يابسه يملونه كما مر في سلطنة
 السيد علي الهمداني وغيره والله اعلم .

وقال الحاج الميرزا الكزروني المذكور النوع الثاني
 ذكر عقيدة بركة نحوحة وله ثلاث هيئات (اولها) التي سلك بها

المتقدمون وتلقوا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم جارية على ضربين وقال
 الحائلية وهي ان تقدموا بها وتضع كفك على فخذك مبسوطين وتقدم
 وتزكوا فتبتى به من جانيك الا يسروا قصد الفخاخذ ما سوى الله تعالى
 من قلبك وهو تحت لذك الامس بقولك (لا) وقد جال الى ان تخرج (الله) وهو المنى
 فوق كنفك الايمن و زاد شيئاً في هذه الهيئة في المداينة خفية خفية الى السرة
 بان تمد هذا المد من القلب الى السرة ثم اذا عبر منها قصداً الصمود الى الكنف
 الايمن لشيء شيطان وكل على شهوة الفرج وما سمعت هذا من غيره وتبت بقولك
 (لا) من فوق كنفك الايمن (الله) سيك قلبك الذي نفيته ما سوى الله عنه
 بضرب شديد كضارب المتقدم باثر قلبك وتحكى فيه نور الذكرو يكون
 ملاحظاً بجانب الايات اكثر (وهكذا) تنه من شيئاً ابن ابي الفرج
 المذكور وهو من زين الدين ابى بكر الجوزي في بيته والساق الى انتهاء ~~وقال~~
 السيد هبة الله يقول هذا حديث ثابت بسلسلة الارباب المتبين والمشايع التي
 اكر تكلم فيه المحدثون من حيث انه لم يذكر في السند من المصنف ومن حيث انه
 لم يرفعه عن البصري سماع من امير المؤمنين مع انه عاصره بالاثبات في اوله
 خلافة امير المؤمنين عمر رضي الله تعالى عنه وصح انه سمع خطبة عثمان رضي الله عنه
 قال شيخنا في نفس الاضواء الجزري في كتابه انتهى المطالب في مذايق على
 ابن حبان ما ثبت شيخنا الحافظ عباد الدين اسمعيل بن كثير عن ذلك فقال لا يبعدانه
 اخذ عنه بلا واسطة فان لم يمكن ثم قال يعني ابن الجزري (ا) قلت على انار ويا

(١) وقد حكم وجزم ابن الجزري باتصال هذه الطريقة في كتابه وهو اللالي في
 الاحاديث المسلسلة والعوالي ولا يخفى في الان لا يراجه قال ويعد هذه احاديث
 مسيلات صحاح وحسان وعوال صحيحة عشارية عالية لشدة لا يوجد في الدنيا

عنه الحديث عن مولانا امير المؤمنين بلا واسطة ثم ساق بسنده حديث رفع القلم
 عن ثلاثة واطال الذكر الحسن في ذلك اغنى عنه ما سبق في الاتحاف اذ قد مر فيه
 باسناد رجه له ثقات ان الحسن البصري قال سمعت عليا يقول قال رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم مثل امي مثل المطر الحديث . ومن المقرر في محله ان الثقة
 الذي يدلس اذا عبر في روايته عن شيخنا بصيغة صريحة في السماع كسمعت فروايت
 مقبولة واسناده متصل ورجال هذا الاسناد كما قال السيد هبة الله الاولياء المتقون
 والمشائخ المتقون وتصريحهم بالتلقين كتصريحهم بالسماع اضمنه فيكون اسناده
 متصلا بتمضي القلعة المذكورة والله اعلم . **واما** قوله صلى الله عليه وسلم
 بما وصلت به الى النبوة فليس المراد انه كان سييلا لانبائه بذلك ولا جله نبي فان
 النبوة اختصاص من الله تعالى ليست بمكتسبة بل هوتية على ان السالك الى الله
 ذو معراج ولا بد من فضل الله ان يفوز بشي من الفضل على وسيلة الذكر لله والدعاء
 بذلك تعرض لنفحات ربه ويسلك طريقا كراما باذنه ثم الامر الى الله فيما يكرمه به
 بعد الوصول الى الباب ليس يدال بعد منه شي **وايضاح** ذلك ان طريق النبوة
 العصمة من الصغائر والكبائر ولا يكون ذلك الا للانبياء ولتاسعها طريق الحفظ في
 المحفوظين وان لم يكونوا معصومين لانهم لغنى المحفوظين ورثة الانبياء في العصمة
 بالحفظ في النبوة بالبلاغ عنهم كما قال بلقواعي ولو آية فيحتاج المبلغ الى الحفظ
 وهو الوفاة والثبات والمدانة الموجبة السلامة من الجرح والملامة وما الى ذلك
 مما هو للتعديل عن الجرح فالتمس في ذلك الحفظ بكرم الله تعالى المتان عليهما رسوله

نعمة حاشية صفحة (١٤٩) الى انه لا يحسن المؤمن الا مريض منها اذ قرب الاسناد
 وعلوه قرب من الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم ثم اني ختمتها باتصال
 تلاوة القرآن العظيم الى النبي الكريم عليه افضل الصلوة والتسليم ثم باتصال العصمة

وليس خرقا التصوف العالية الرتبة انتهى الفرض منها احسن الزمان وعليه

وعليه بفضل الحفظ يتولى الولي كما يتولى النبي العصمة . والفارق بين العصمة
والحفظ ان المحفوظ في محل امكان السقوط وان لم يسقط للحفظ والنبي ليس كذلك
(فلما كان) قرب وقت نزول الوحي عليه صلى الله عليه وسلم بالانباء والارسال
يا ايها المدثر فاندردورك فكبر وثبأ بك فطهر . كانت ظاهرا ظاهرا
بولايته المظلم في طريق الحفظ على القول به قبل النبوة وان فلما بالعصمة قبل
النبوة في حال ولايته التي هي اعم واخص من الرسالة والانباء وبدها هو الحق لانه
نبي وادم منجدل في طبيعتهم بين الماموالطين وهو الوجه الاوجه لما ان كل مام
فيه تبيين للناس بما نزل اليهم من ربه بالولاية والنبوة والرسالة متنازلا في التابيعين
لكل احد بحسب حاله من عامة التابيعين كما ينالذمة منه في حاشية المواهب
الدنية عند ذكر تحتها صلى الله عليه وآله وسلم وانه كلفه شرع لمن حقق فابان ان
طريق الحفظ طريق من طرق التبيين يمشون فيها عند جميع مباهاتهم والملاق
بهم منهم وهي مقام التابيعين ومنهم على كرم الله وجهه فالزمر اياها والتابيعين لها منهم
الى يوم الدين وابانها لهم فلو وضع ان التابع له اذا سلك على ذلك ودوام
عليه وقبل كان ذلك منه تعرضا لنعحات الله المنان على عباد المعلومه عنده المجهولة
عندهم هم راغبون الى الله فيها فكان استدنا منهم للذكر ولزوم الخلوة في مقولة
قولهم ان ربكم في ايام دهركم نفعات الاقترضوا لها من حيث ان الذكر والخلوة
انما ايرجبان بذلك سلوك الطريق وتيسر السيل وانتظار ما ينفعه الحق به مما
يابق باستمداده لا تحصيل ما ينفع به لانه يداقه لا ييده وكلما علم الله لا كما عمل
وان كان التعرض لكل ما يابق به وما تعرض له وبقدوره حاله وسعة قلبه ويشابهه ما في
الاستشارة من الله تعالى وطلب بيان المختار لانها كان دهاكين من قبل كونها
فلما هي طريق يتعرض فيه لوقوع المختار له من عند الله لا مام به وكذلك ذلك في

التي بيان تعرض غده فموصول وقت الحاصل بما يليق به وذو الكرامة انه ولن تجسد
لنستغاثه تبد بلا - **قال** في الايام الثلاثة عليه ناهي الدين ورحمة الله
في الباب الثاني والثمين وما يقين واما كبرية الاتقاء فموقوفة على الذوق
وطول الحال ولكن اعلمك انه بالناسبة لا بد ان يكون قلب الملقى اليه مستعدا لما يليق
اليه ولولا ما كان القبول وليس له الاستعداد في القبول واما كان ذلك
اختصاصا من الهى نعم قد تكونت النفوس قشى على الطريق الموصلة
الى الباب الذي يكون منه اذا فتح هذا الاتقاء الخاص وغيره فاذا وصلوا
الى الباب الذي يمكن منه اذا فتح هذا الاتقاء الخاص وغيره وقفا على يرى
بما اذا فتح في حتم فاذا فتح خرج الامر واحد البين وقبله من خلف الباب بقدر
استعدادهم الذي لا نحمد لم فيه بل اغتص الله كل واحد باستعداد وهناك
يتبين الطوائف الانبعاث من غير الاتباع والانبيا من الرسل والرسل من الانبعاث
المسمين في المرفا واولاه فيتنيل من لا علم له ان سلوكهم سبب به وقع الكسب
لما حصل لهم عند الفتح ولو كان ذلك لتساوى الكل واما تساوى فما كان ذلك
الا بالاستعداد الذي هو غير مكتسب - **قال** ومن هنا يجب انخطا من قل
باكتساب النبوة من المظار ولا يقول باكتسابها الا من يرى انها ليست
من اموالنا هي فيض من العقل والارواح الملوثة على بعض النفوس المنعوتة
بالصفاء والتخلص من اسباب الطيبة فانقش فيها صور ما في العالم لصفاها
وصفاها. مكتسب فاحصله صفاها فهو مكتسب ايضا وهذا غلط ونقول
غلط فاحش وجمل واضمح وعمه فاضح يستدعي الاستقلال ولا حصول له
ولا وصول اليه بجماله والله اعلم قل بل الصفاء صحيح وتقس صور ما في العالم
صحيح في نفس من له هذه الصفة من الاصلاح وكون هذا الشخص ذون

غيره من اهل الصفاء مثله رسولا ونبيا وصاحب تشريع دون غيره من اهل
الصفاء اختصاص الهى في نقشه في صور العالم فان اللوح المحفوظ هو العالم
لما ذكرناه فبه نقش صورة الرسول ورسالته وصورة النبي ونبوته وصورة
الولي وولايته فاذا اصفت النفس وانتقش فيها ما في اللوح لم يلزم ان يكون رسولا
بل انتقش فيها من يكون رسولا وتميزت الاشياء ضد ها وهذا خلاف ما توهموه
ما يحصل بصفاء النفوس فانتقشت فيها المراتب واصحابها علوا وسفلا ~~واما~~ ~~و~~ اما
حكم الاستعداد الذى يقبل الالتقاء بالمناسبة التي هي الحبل الالى الحاصل
في القلب الموجود بالاستعداد اذا اتصل بمحضرة الحق نزل الالتقاء عليه وهو
الطريق فيتصور القلب بما حصل فيه من علم الغيب ولا سيما اذا كان من العلم
بالله الذى لا يتعلق له بالكون كالعلم بانه غنى عن العالمين وبتزنيه عن الاوصاف
وبليس كمثل شئ ومثال الاستعداد والتنزل والحبل المتصل مثل القتيبة
اذا بقيت فيها النار خرج من تلك النار خان يطلب الصعود بطبقة الى ما فوقه
ويكون هناك سراج موقد فتوضع القتيبة الخارج عنها الدخان تحت السراج
وعلى ستمه بحيث ينصل ذلك الدخان بالسراج المنير فاذا انصل نزل النور وصينا
في ذلك السراج بدرعة فيتصل برأس القتيبة الخارج منها الدخان فتعد القتيبة
فنظهر بصورة السراج المنير الذى منه نزل النور اليها وينظر هل انتقص من
السراج شئ او هل حل منه شئ فلا يجد مع وجود الصورة كانه هو فمن علم
سر هذا علم معنى قوله ان الله خلق آدم على صورته وعلم ان الاستعداد اذا كان
على المقابلة وصحة المناسبة وتملت بالهمة الخاصة به انه ينزل عليه بحسب ذلك
ويكون الورد الحاصل في القتيبة في العظم الجرم والصغر بحسب كبر جرمها
وصغره ويكون اضاءته بحسب صفاتها واصفاه ودهنها او يكون اقامته بحسب كثرة

دهنها وقتله فانه الممد لبقائه .

✽ فاذا فهمت ✽ ما قلناه في هذا التشبيه قد علمت علما لا يعلمه الا العلماء بالله
وتحققت لقاء الروح على القلب علم الغيب كيف يكون واي قلب يقبل ذلك
وما يكون عليه من الصفات وتعلم ان همة الادي في الاطراف اذا تطلعت به كما
وقع الجواب من الله للعبد اذا دعا ما وافقه يقول الحق وهو يدى السبيل انتهى
(فقول) قد تبين ان ما يتق الله به عبده المذاكر المنقطع لذكره هو يد ليس يد
العبد منه شيء الا السلوك الى حضرة الحق بالانقطاع اليه على سبيل الطالب
والاستعطاف والتعرض لثغراته مسارعة الى ما سبق اليه صده ومن جعلته ما هو فيه
من الخيرات وما سارعون في الخيرات وهم لما سبقون . فكل ذلك
بما سبق لهم لانهم وما هم فيه من كلمات الله ولا تبديل لكلمات الله (فقد تبين) وجه
استناد الحديث بالتلقين ووجه صحة اجتماع الحسن البصري بامير المؤمنين
والاخذ عنه والتلقين كما تلقن امير المؤمنين من رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم ثلاثا ✽ وقد علم ✽ ان التثليث من سنته صلى الله عليه وسلم في افائه
للحديث وشرائع الله في اوامره وان لا اله الا الله ما د الدين الذي بنى عليه
الاسلام فدرجانه الباطنة ايضا مبنية كدرجانه الظاهرة عليه (والتلقين) هو
التلقى من الملقن لما يلقنه قال تعالى فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه انه هو
التواب الرحيم . وبه جرت الاسانيد وفيه اعتضاد بما ذكره حصول الفضيلة للكل
وبالله التوفيق واليه الاثابة والله اعلم بالصواب .

✽ طريق الذكر المقتد بالضريرين من غير طور الحماي

✽ ثم نرجع ✽ ونقول قال السيد هبة الله (ثالثا) الذكر المقيد بالضريرين
من غير طور الحماي بل يتبدى فيه من الجانب الايمن ويمد (لا اله) من الطرف
الايمن وينوى نفي ما سواه ويثبت (الا اله) في قلبه تحت ثدية الايسر وهذا طريق

المشايع الخلوئية عليهم شرائف التحية الى ان قال تلقنته من في شيخ ارشادي ومن به في الدارين اعتماد قطب سماء الاولياء في زمانه ومركز فلك الاصفياء في اوانه معدن عزيز الجوهر والدور ناصر الولاية والارشاد والدين دده عمر قدس الله سره بلعاقه الازهر ونور ضريحه بنور الانوار في دار السلطنة تبريز الى آخر ما ذكره في بيان حاله معه ثم ذكر سنده الى ابي العجيب السهروردي بسنده الى متناه وودده عمر هذا هو الروضي الايديني ثم التبريزي الخلق المذکور وقد سبق سنده من شيخه جلال الدين يحيى الباكوني الى متناه وهو الذي ساقه السيد هبة الله في مسالاته .

ثم قال رابعها الذكر المريد بثلاثة اضرب وهي الطريقة الاسفراينية (وطريقه) ان تقعد مرميا ايضا وتضع قد مك اليمنى فوق ساقك الايسر وتقبض بيدك ساقك اليمنى وتمض هينيك وتبتدى من السرة وتجر (لا) منها ثم الباقي كالمهية الثانية (تلقنت) بهذا الطريق من في جدى المخدوم قدوة المحدثين على العموم ازال الله عنه الكرب والقوم يعنى ابا الفتح المذکور (وهو) من الشيخ السالك الناسك تقى الدين محمد الخنجي قال جدى وشرط هذا الشيخ في تلقن هذا الذكر ان يصوم المتلقن اربعة ايام متوالية ويفتسل في الرابع ويتلقن صائما (وهو) من عمه الشيخ جمال الدين ابراهيم بن عبدالسلام (وهو) من ابيه الشيخ الولي الرباني العارف الصمداني الشيخ الحاج امين الدين عبدالسلام الخنجي حقه الله بلطفه العجي (وهو) من شيخ ارشاده صاحب هذا الذكر الامام الولي العارف بالله المعروض مما سوى الله الشيخ نور الدين عبد الرحمن الاسفرايني خصه الله بنوره السني (وهو) تلقن بالهيئة الخائلية من شيخه الولي السبحاني الشيخ احمد الجورفاني وزاد ضربا عليها وهو جر (لا) من السرة وتصرف في هيئة القعود فيها (وتلقن) الجورفاني

طريق الذكر المريد بثلاثة اضرب

من قطب الاولياء الشيخ رضي الدين علي بن سعيد بن عبد الجليل الجويني المعروف بلالا (وهو) من البحر الحبر الزكي الشيخ مجد الدين ابي سعيد شرف بن المويد ابن ابي الفتح البغدادي (وهو) من قطب الاقطاب مقرب رب الارباب نجار الاولياء ومقدام الاصفياء نجم الدين ابي الجناب (١) احمد بن عمر الخيوي المشهور بالكبرى (وهو) من الشيخ الولي البحر الماطر اللوذني الشيخ عمار بن ياسر البديسي (وهو) من امام الاقطاب وقطب الالباب الشيخ ابي التيجيب السهروردي المذكور في الطريقة الثانية .

❦ خامسها في الذكر المقيد بأربعة ضروب المجرّب لتصفية القلوب على الطريق النورية وطريقه ان تعدّ كما ذكر قبيل ذلك وتقبض بكفك اليسرى ساقك اليمنى وتضع كفك اليمنى فوق كفك اليسرى وتعدّ فقرات ظهرك وعنقك مداً كما يمكن وتعض عينيك وتبدأ أيضاً من السرة وتجر (لا) من اسفل سرتك جواً كما ملأ لدفع شيطان شهوة الفرج وتوصل بقولك (الله) الى خيشومك كاللافظ لدفع شيطان الخيالات ثم ترجع (بالا) الى اسفل جنبك اليمنى وتختتم بأثبات (الله) في قلبك وتمسك نفسك حسب الامكان منحنياً الى جانبك الايسر وهذه مرة (ثم) تفعل مثل ذلك في جميع المرات ولذا كرر على هذه الهيئة وان كانت حسرة مولدة اثر عظيم في تصفية الباطن وتنوير القلب ويزول الانوار وسرعة ظهور المكاشفات ورفع الحجب (تلقنت) هكذا من في جدي وشيخي الامام احسن الله تعالى اليه في يوم القيام يعني نور الدين ابوالفتح المذكور (وهو) تلقن من الامام الولي السالك الناسك صاحب الانوار والسلوك في احسن المسالك جمال الدين يحيى النجستاني برداه مضجعه بلطفه الرحمان (وهو) قال (اخذت) بهذه الحركات الاربع

(١) بفتح جيمو تشديد زون وباء موحدة (والخيوي) بكسر خاء معجمة وسكون

طريق الذكر المقيد بأربعة ضروب

في المكاشفة من حضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله افضل صلوات الله
وذلك من غاية منافية الله (ثم تلقني) بهذا الطريق بعد عشرين سنة الشيخ الولي الامام
شرف الدين الحسن بن عبد الله الغوري (وهو) تلقن من قطب الابدال وغوث
الاولاد الامام الرافعي والعالم السجاني الشيخ ركن الدين ابي المكارم احمد بن محمد بن
احمد اليابانكي المعروف بالشيخ علاء الدولة السمناني صاحب هذا الذكر (وهو)
تلقن من شيخ ارشاده نور الدين عبدالرحمن الاسفرايني المذكور على الهيئة التي
وضعها على ثلاثة اضرب وتصرف فيها بما ذكرنا وقد تقدم سنده انتهى كلام السيد
هبة الله رحمه الله تعالى.

وقال التاج في المرشدي الكازروني المذكور (ثانيها) هيئة جارية على
ثلاثة ضرب وهي الطريقة النورية الاسفراينية وهي ان تقعد متر بعالي آخره اعضاء
في الاربعة لمبة الله بسنده ثم قال (ثالثها) هيئة جارية على اربعة اضرب وهي
الطريقة الركنية وهي ان تقعد كما تقدم قيل وتة بض بكهك اليسرى سافات
اليمنى الى آخره امر في الخامس المذكور انفا بسده بتغير بعض عبارات مثل
قوله في السمناني صاحب هذه الهيئة مكان هذا الذكر وهو احسن واقه اعلاه
قلت. وقد سبق اتصال سند الثقلين بالسيد على الحمداني قدس سره (وهو) اخذ
عن الشيخ شرف الدين محمود بن عبد الله المزدي قال وقد سأل الحمداني الرابع
المسكون ثلاث مشرات باسم شيخه الشرف المزدي فاني هذا وصحب في سياحته ذلك
الفاوار بمائة ولي على مافي التفتحات للجاي قدس سره واخذ المزدي فاني عن
الشيخ ركن الدين اليابانكي المعروف بملاء الدواة السمناني. قال الجاي قدس سره
في التفتحات اخذني في مدة ستة عشر سنة في الحاقه السكاكية مائة واربعين اربعينا
(وهو) عن الشيخ نور الدين عبدالرحمن الاسفرايني (وهو) عن الشيخ جمال الدين

سند الثقلين بطريق السيد وطالع الحمداني

احمد الجورفاني بضم الجيم وسكون الواو والراء المهجلة وفاء و نون بضبط
عبد الغفور اللاري ثلثون والدين عبدالرحمن الجامي قدس سره في حاشية
النفحات (وهو) عن الشيخ رضى الدين على المعروف بلالا (وهو) على ماتي النفحات
صحب مائة واربعه وعشرين شيخا من الكاملين المكملين منهم الشيخ نجم الدين الكبرى
بسنده المعروف .

فصل

قد ورد ما يدل على ان حبس النفس في الذكر مشروع مندوب اليه وله
نفع خاص لا يوجد في عدمه او غيره كيف شئت فقل انه ورد في قراءة بسم الله
الرحمن الرحيم متصلة بفاتحة الكتاب في نفس واحد ما فيه فضل كبير وفاتحة
الكتاب من القرآن المسمى ذكر ابا انص فلنورده تذكرة وبصرة . (فنقول)
اخبرني شيخنا ابو المواهب قدس سره وكان مولده سابع شوال سنة (٩٧٥) ووفاته
في سادس ذي الحجة سنة (١٠٢٨) ودفن بالبقيع نوافه ضريحه (عن) الشمس
محمد بن احمد الرمي (ح) واخبرنا بالاجازة العامة الشمس محمد بن الشهاب احمد
ابن حمزة الرمي فان ولادته سلب جمادى الاولى سنة (٩١٩) وتوفي سنة اربع
بعد الالف وولد الفقير احمد بن محمد في ثاني عشر من ربيع الاول سنة (٩٩١)
بروايته بالاجازة عن شيخ الاسلام ولله القاضى زين الدين ابى يحيى زكريا
ابن محمد الانصارى السنيكى القاهري فوافاة شيخ الاسلام سنة (٩٢٦) فادركه
الرمي عن عمره سبع سنين بروايته بالاجازة الخاصة (عن) ابى الفضائل محمد
ابن الجلال محمد بن ابراهيم المرشدى المكي وابى الجود عبد الرحمن بن محمد بن
ابراهيم المرشدى المكي (عن) والدهما الشيخ جمال الدين ابى الحسن محمد بن
البرهن ابى اسحاق ابراهيم بن احمد المرشدى المكي الحنفي عن ابى محمد عبادة

النفوس في الذكر مشروع مندوب اليه

ابن محمد بن محمد بن سليمان المكي (عن) ابي نصر محمد بن محمد بن ابي نصر محمد بن
 هبة الله الشيرازي كتابة (عن) الشيخ الامام محي الدين محمد بن علي ابن العربي
 الحائمي الطائي الاندلسي قدم مره اذ نأناه قال في الباب الموفى ستين وخمسائة
 من الفتوحات المكية ومن خطه الشريف نقلت مانصه (وصية) اذا قرأت
 فاتحة الكتاب فصل بسم الله الرحمن الرحيم بالحمد في نفس واحد من غير
 قطع (فاني اقول) بالله العظيم (لقد حدثني) ابو الحسن علي بن ابي الفتح الكناري
 الطبيب بمدينة الموصل بمنزلي سنة احدى وستائة وقال بالله العظيم (لقد
 سمعت) شيخنا ابا الفضل عبد الله بن احمد بن عبد القاهر الطوسي الخطيب
 يقول بالله العظيم (لقد سمعت) والدي احمد يقول بالله العظيم (لقد سمعت) المبارك
 ابن احمد بن محمد النعماني البغوي يقول بالله العظيم (لقد سمعت) مع لفظ ابي
 بكر الفضل بن محمد الكاتب المروزي وقال بالله العظيم (لقد حدثنا) ابو بكر محمد بن
 علي الشافعي من لفظه وقال بالله العظيم (لقد حدثني) عبد الله المعروف
 بابي نصر السرخسي وقال بالله العظيم (لقد حدثنا) ابو بكر محمد بن الفضل وقال
 بالله العظيم (لقد حدثنا) ابو عبد الله محمد بن علي بن يحيى اوراق الفقيه وقال بالله
 العظيم (لقد حدثني) محمد بن يونس الطويل الفقيه وقال بالله العظيم (لقد حدثني)
 محمد بن الحسن العلوي الزاهد وقال بالله العظيم (لقد حدثني) موسى بن عيسى
 وقال بالله العظيم (لقد حدثني) ابو بكر الرازي وقال بالله العظيم (لقد حدثني)
 عمار بن موسى البرمكي وقال بالله العظيم (لقد حدثني) انس بن مالك وقال بالله
 العظيم (لقد حدثني) علي بن ابي طالب وقال بالله العظيم (لقد حدثني) ابو بكر
 الصديق وقال بالله العظيم (لقد حدثني) محمد المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم
 وقال بالله العظيم (لقد حدثني) جبريل عليه السلام وقال بالله العظيم (لقد

حدثني) ميكائيل عليه السلام وقال بالله العظيم (قد حدثني) اسرافيل عليه السلام وقال قال الله تعالى يا اسرافيل بعزقي وجلالي وجودي وكرمي من قرأ بسم الله الرحمن الرحيم متصلة بفاتحة الكتاب مرة واحدة اشهدوا صلى اتى قد غفرت له وقبلت منه الحسنات وتجاوزت عنه السيئات ولا احرق اسائه في النار واجبره من مذاب النهر وعذاب النار ومذاب القيامة والفرع الاكبر ويلقاني قبل الانبياء والاولياء اجمعين انتهى من خطه قدس سره . قلت . ولا عجب من فضل ائمة ان يكون لئالي الفاتحة مع البسملة على الوجه المذكور ما نطق به الحديث الالهي من الفضل العظيم عن الله تعالى فان هذا من باب الاختصاص الالهي والفضل لا من باب اجر كعلي قدر نصبك وافضل الاعمال احزها وقد ان يختص ما يشاء من الاعمال بخاصية شريفة لا توجد فيما هو اشق منه لسر يودعه الله في الاخف دون الاشق كما يختص من يشاء من العباد بما يشاء من رحمته كما قال تعالى والله يختص برحمته من يشاء وقال قل ان الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء **ومما يوضح ذلك** وينص عليه حديث البخاري انما باقواكم فيا سلف فباكم من الامم كايين صلاة العصر الى غروب الشمس اوتي اهل التوراة التوراة فعملوا حتى اذا اتصف النهار ثم عجزوا فاعطوا قيراطا قيراطا ثم اوتي اهل الانجيل الانجيل فعملوا الى صلاة العصر ثم عجزوا فاعطوا قيراطا قيراطا ثم اوتينا القرآن فعملنا الى غروب الشمس فاعطينا قيراطين قيراطين فقال اهل الكتاب اي ربنا اعطيت هؤلاء قيراطين قيراطين واعطينا قيراطا قيراطا ونحن كنا اكثر عملا قال الله عز وجل هل ظلمناكم من اجركم من شيء قالوا لا قال فهو فضلي اوتيه من اشاء انتهى . (وقد ورد) في فاتحة الكتاب من حديث ابي هريرة والذي نفسي بيده ما انزل في التوراة ولا في الانجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثلها . اخرجه

جماعة منهم الترمذى وصححه فلا غرو ان يختصها الله بهذا الفضل العظيم ايضا
 اذا قرأها القارى على الكيفية المخصوصة لسراودعه الله فيها اذا قرئت بتلك
 الكيفية ونظائرها في الاختصاص كثيرة من ذلك ما نقله الحافظ السخاوى
 في المقاصد الحسنة عن شيخه الحافظ ابن حجر السقلا في حيث قال السخاوى
 حديث الاجر على قدر النصب هو في حديث صحيح متفق عليه قاله على الله
 عليه وآله وسلم لعائشة بعد اعتمادها بلفظ اجر ك على قدر قفتك او نصبك
 وفي لفظ تبك بدل نصبك وفي آخر ان لك من الاجر على قدر نصبك
 ونفتك . بو او العطف وفي آخر انما اجر ك في عمرتك على قدر نعتك .

قال النووى رحمه الله و ظاهره ان الثواب والفضل في العبادة يكثر بكثرته النصب
 والنفقة . قال شيخنا يعنى الحافظ ابن حجر وهو كما قال ولكنه ليس بمطرد فقد يكون
 بعض العبادة اخف من بعض وهي اكثر فضلا و ثابا بالنسبة الى الزمان كقيام
 ليلة القدر بالنسبة لقيام لى الى رمضان وغيرها وبالنسبة الى المكان كصلاة ركعتين
 في المسجد الحرام بالنسبة لصلاة ركعات في غيره وبالنسبة الى شرف العبادة المالية
 والبدنية كصلاة الفريضة بالنسبة الى اكثر من عدد ركعاتها او اطول من قرائتها
 ونحو ذلك من صلاة النافلة وكدرهم من الزكاة بالنسبة الى اكثر منه من التطوع
 اشار الى ذلك ابن عبد السلام في القواعد قال وقد كانت الصلاة قوة عين النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم وهي شاقة على غيره وليست صلاة غيره مع مشقتها مساوية
 لصلاته مطلقا والله اعلم انتهى كلام السخاوى (في المقاصد الحسنة) والظاهر ان ما نحن
 فيه راجع الى شرف العمل بسبب ادائه على الوجه المخصوص والكيفية المخصوصة
 لسراودعه الله في تلك الكيفية يدرك بنور النبوة لا مجال للعقل فيه بنظره الفكري
 كما ان الظاهر من حديث صلاة التسبيح ان ما ذكر من فضله ارجع الى ادائه على

النكفية المخصوصة فلا يترقب على اربع ركعات على غير تلك الكيفية ولو كان اطول
 قراءة منها وتسيبها كما قال حجة الاسلام ابو حامد محمد الغزالي رحمه الله في كتابه
 للمقدمات الضلال مانعه كما ان ادوية البدن تؤثر في كسب الصحة بخافية فيها
 لا يدركها العقلاء يضاعة العقل بل يجب فيها تقليد الاطباء الذين اخذوها من
 الانبياء الذين اطعموا بخافية النبوة على خواص الاشياء فكذلك بان على الضرورة
 ان ادوية العبادات محدودا وطاقورها المختلفة المحدودة المقدرة من جهة الانبياء
 لا يدركه تأثيرها بضاعة عقل العقلاء بل يجب فيها تقليد الانبياء الذين
 ادركوا تلك الاشخاص بنور النبوة لا يضاعة العقل (ثم قال) الايمان بالنبوة ان
 تقر با ثبات طور ولاء العقل تنفتح فيه عين يدرك به ادراكات خاصة والعقل
 معزول عنها كغزل السمع به ادراك الالوان والبصر عن ادراك الاصوات وجميع
 الحواس عن ادراك المعقولان فان لم يجوز هذا فقد اقتل البرهان على امكانه بل
 على وجوده وان جوز هذا فقد ثبت ان ما هنا امور تسمى خواص ولا يدور نصرف
 حواس العقل حواليا اصلا بل يكاد العقل يكذبه ويقضي باستحالة فان وزن دائق
 من الافيون سم قاتل لانه يجمد الدم في الهوق لفرط برودته والذي يدعى علم
 الطيعة يزعم انه لما يبرد من المركبات ينضج الماء والتراب ومعلوم ان اربطالا
 من الماء والتراب لا يبالغ تبريده في الباطن الى هذا الحد الى ان قال فنقول للفيلسوف
 قد اضطرت الى ان تقول في الافيون خاصية في التبريد ليس على قياس المعقول
 بالطبيعة فلم لا يجوز ان يكون في الاوضاع الشرعية من الخواص في مدارة
 القلوب وتصفيتهم امام يدرك بالحكمة العقلية الابعين النبوة واطال في ذلك
 رحمه الله تعالى وفيما نقلناه كفاية - وفيما ذكرناه من الخواص ان
 من حمل ما عونا به شيء في نفس واحد وسمى الله عند حمله ورفعته الى المل

الذي يريد حتى وضعه في ذلك النفس لم يسلط عليه شيء من الهوام والنمل وغيرهما وكذلك ان صحبت عزيزته وحمل الامتعة التي يخاف عليها بذلك كذلك ووقتها حيث يرجو السلامة سلمت باذن الله تعالى وانما علم لان اسم الله لا يضره شيء لمن ايقن به واثر حبس النفس مع التلاوة بان لك من وارد الامر وما تقدم ينكشف ان ما ذكره بعضهم من انه لا ينبغي على كل عاقل ان مجرد اتصال قراءة البسملة بفتحة الكتاب وصورة التلفظ بهما لا يوجب هذا الترجيح والشرف البازخ انتهى انما يتاخر اذا كان الامر محصورا في مقتضى حديث اجره على قدر نصيبك وسعة الحق تأتي ذلك (وما يؤمنه ايضا) ماورد فيمن قال جزى الله عنا نبينا محمدا ما هو اهل ان تعب سبعين كتابا الف صباح وما والاها كثير من السنة (ومنه) من قادمي اربعين خطوة وجبت له الجنة وما كان عطاء ربك محظورا والله اعلم وقد علمت مما تقدم ان الامر ليس محصورا في ذلك بل الله يختص ما يشاء من الاعمال بما يشاء من الخواص الشريفة من فضله العظيم والله عز يزحكيم والحمد لله رب العالمين ولولا كان هذا الفضل مختصا بمن ذكره بكلام قال في آخره ولا شك في ان حصول هذه الصفة يزو وتمذر على اكثر الخلق ومحصله خليف بكمال التقريب والاكرام انتهى لم يكن في هذه الاقسام المسلسلة من الله والملائكة والنبي صلى الله عليه وآله وسلم والصحابة والتابعين من زيد فائدة بل الظاهر المتبادر ان هذه الاقسام انما هي لرفع استبعاد كون الخبر على ظاهره من كون العمل اليسير يستوجب فضلا كثيرا وخيرا مزيلا غزيرا (ومنه ايضا) ان من قال جزى الله عنا نبينا محمدا ما هو اهل ان تعب سبعين كتابا الف صباح يعني يكتبون اجره ومثله كثير من الايات والاستغفار ما يحصل بالعمل القليل من الذكر الفضل الجزيل كالشهادة وغفران الكبيرة الى

غير ذلك مما كان عليه من الكبائر حين كفره وحبها له والله اعلم .
 ثم كون التالي ﷺ يلقي الله قبل الانبياء والاولياء اجمعين اى الذين لم يقرؤوها على
 الوجه المذكور من باب حديث يابلل حدثني بار جي عمل عملته في الاسلام
 فانى سمعت دف نعليك بين يدي في اللجنة الحديث ولا محذور في ذلك
 كما لا يخفى عند الالتفات اذ السبق انما وقع له باتباعه لشريته فيه عمل وهو
 في ميزانه وبه سبق لا بنفسه لقوله صلى الله عليه وآله وسلم من عمل عملا ليس
 عليه امرنا فهو رد . والمراد لا سبق به وكلما كان سبق التابع له به صلى الله
 عليه وآله وسلم فالسبق له صلى الله عليه وآله وسلم حقيقة لا وليته عنده والله اعلم
 وانما كشف بسواله عن خواص الاعمال ليعين للطلاب ان بعض الاعمال
 اذا عملوا بها ظهر عليهم اثرها كما في البسطة والفاتحة وما ذكره بلال من انه
 كلما بال نوضاً وكلما نوضاً صلى ركعتين فقال له هو ذلك او كما قال فهو مما يؤيده
 لمن نظروا الله المرشد ويهدي ببركة الاتباع ويظهر الاولوية بها .

نصرة

ولما كان الحق سبحانه وتعالى من حيث ذاته غنيا عن العالمين كان ايجاد
 للعالمين من حيث مرتبة مامن مراتب كما لا نه اعنى الالوهية ثم الالوهية لكونها
 جامعة الكمالات المتقابلة الاسماوية اقتضت ان يكون في العالم بلاء وعافية الى آخر
 المتقابلات بحسب الاسماء الالهية اذ لا تعطيل في الالوهية فلا بد من اثر الاسماء
 المتقابلة كالم والرحمة العامة التي هي رحمة اليجاد والامداد للرحمن والرحمة الخاصة
 التي هي سمادة الابد للرحيم فها كالتصريح بما تضمنه اسم الله مع اسمه المالك
 فالاسماء الثلاثة الاربعة التي في البسطة هي الاصول الكلية ليجاد الآثار في
 القوابل لتضمن تلك الاسماء لبقية ما لم يدخل في ذلك من الاسماء والله سبحانه

و تعالى مع انه نص على انه خالق كل شئ قد نص على انه احسن كل شئ
 خلقة مع وجود التقسيم فيما ينسب الى المكلفين من حيث نسبتها اليهم لان حيث
 نسبتها اليه تعالى لانه لا حكم عليه بل له الحكم لا اله الا هو فيحكم ما يشاء و يفعل ما يريد
 فالخير كله بيد به والشر ليس اليه ولا يشرك في حكمه احدا وان تحقق التقسيم في
 افعال المكلفين بلسان الشرع والتكليف فانه المحمود في كل فعله من حيث انها فعاله
 مع تحقق التقسيم من الحيثية الاخرى . **وقال** اذا تم ذلك هذا فقول بما تضمنه وصل
 البسمة بالمحملة بنفس واحد من الاسرار ان الله محمود في جميع آثار الاسماء على
 تقابلها من حيث انها منسوبة اليه تعالى وان اتسم بعضها بلسان التكليف من
 حيث انها منسوبة الى المكلفين . وكل من اعتقد هذا فقد وفي مرتبة توحيد
 الافعال حقها و ما تضمنه ان الله ان اصاب فيفضله كما قال تعالى ولولا فضل الله عليكم
 و رحمته ما زكني منكم من احدا بدا ولكن الله يركي من يشاء . وان دأب فبعد له فله
 الحجة البالغة ومن اقام الحجة لله على نفسه قبل ان تقام عليه كان سالكا مسلك ابيه
 آدم صلوات الله عليه وسلامه عدد خلق الله بدوام الله في قوله ربنا ظلماتنا
 انقست وان لم تغفر لنا ورحمتنا لنكونن من الخاسرين وقد قال تعالى فقلني آدم
 من ربه كلمات فتاب عليه انه هو التواب الرحيم . ومن تاب عليه كان حقيقا
 بجادل عليه الخير الالهى المذكور من الفضل الكبير برحمته الله وفضله فمن قرأ
 فاتحة الكتاب على الوجه المذكور مع الفطنة من هذا الاستحضار فقد اتى بصورة
 ما يشير الى تلك المرتبة فتشبه باهل العلم بمرتبة توحيد الافعال واهل الاستحضار
 لها عند قراءة الفاتحة على الوجه المذكور وقد ورد من تشبه بقوم فهو منهم
 اخرجهم احمد وابوداود والطبراني في الكبير من حديث ابي منيب الجرشي عن ابن عمر
 مرفوعا قال السخاوي وفي سنده ضعف ولكن له شاهد عند البزار من حديث حذيفة

وابن هريرة وعنداني نعيم في تاريخ اصبهان عن انس وعند القضاة عن من حديث
 طلوس مرسل والمسكرى عن حديث حماد عن حميد الطويل قال كان الحسن
 يقول اذا لم تكن حليما فتعلم واذا لم تكن عالما فتعلم فكما تشبه رجل يقوم كان منهم
 ومن حديث زافر عن عمرو بن عامر الجعفي قال قال الحسن هو والله احسن منك
 رداء وان كان ردك حبرة رجل رداء الله يحلم فان لم يكن حلم لا ابالك فتعلم
 فانه من يشبه يقوم لحق بهم وقال في حديث من كثير سواد قوم فهو منهم وروى
 ابو بلي ويلي بن معبد في كتاب الطاعة ان رجلا دعا ابن مسعود الى وليمة فلما جاء
 ليدخل سمع لهوا فلم يدخل فقبل له فقال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 يقول وذكركم وزاد ومن رضي عمل قوم كان شريك من عمل به . وهكذا هو عند
 الدليل بهذه الزيادة ولا بن المبارك في الزهد عن ابي ذر غنوه مرفوقا وشاهده حديث
 من تشبه قوم فهو منهم وقد مضى انتهى .

❦ ثمة ❦

❦ ان الله جل ثناؤه وقد ست اسماؤه ❦ اثني على اولى الالباب بانهم الذين
 يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ولم يبق احدى الاحوال الا ثلاث هيئة
 مخصوصة بل اطلق فكل هيئة يطلق عليها اسم القعود مثلا متحركا كان صاحبها
 او ساكنا مترعا او جاثيا او على اية هيئة كانت لم تكن على هيئة نفصى الى كشف
 العورة المنهي عنها في حديث ابي سعيد عند البخاري صلى ماسيا في ان شاء الله تعالى
 اذا ذكر الله صاحب تلك الهيئة فيما هو من الذين يذكرون الله قعودا المثني عليهم
 ونائج الاذكار كما انها تختلف لا اختلاف حقائق الاذكار كذ لك تختلف
 لا اختلاف هيئات الجلوس كذا ان الهيئات تختلف حسب مقتضيات الاحوال
 وقد نبه الشرع الشريف على طرف من ذلك باستحياب الاقتراح في التشهد الاول

والتورك في التشهد الاخير وقد قال تعالى واقم الصلاة لذكرى مع قوله في صلاة
 الخوف على احد الوجهين الموافق لمذهب الشافعي فاذا قضيت الصلاة فاذا كروا الله
 قياما وقعودا وعلى جنوبكم . وفي البخاري في باب الجلوس كيفاتيسر
 عن ابي سعيد الخدري قل نهى النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن لبستين وعن
 يمينتين اشتال الصماء والا حياء في ثوب واحد ليس على فرج الانسان منه شيء
 الحديث قال في الحافظ ابن حجر في فتح الباري قال المهلب هذه الترجمة قائمة
 من دلائل الحديث وذلك انه نهى عن حالتين ففهم منه اباحة غيرهما اتيسر من
 الهيئات قلت . والذي يظهر لي ان المناسبة تؤخذ من جهة المدول عن النهي عن
 هيئة الجلوس الى النهي عن لبستين يستلزم كل منهما انكشاف العورة فل
 ان النهي انما هو عن جلسة تقضي الى كشف العورة وما لا يقضي الى كشف العورة
 يباح في كل صورة انتهى (فظهر) من هذا ان الهيئات التي وضعها المشايخ للاذكار
 حسب ما لهم على اختلاف انواعها الكونها ليست على وجه يقضي الى المذخور
 انتهى منه شرعا كانت كلها اذلة تحت اطلاق ثناء آية اولى لالباب ثم انهم
 شاهدوا بنور الولاية بعد المنازلة ان هذا الذكر الخاص متلائم هذه الهيئة الخاصة
 يتبع امور خاصة لا تيسر بالذكر في غيرها من الهيئات في ذلك تساعد الذكرك في
 سيره باذن الله ما لا يساعد . نتائج غيرها من اميئات في ذلك الوقت والله اعلم .
 اذا تم هذا فنقول لما مر فيا تقدم ذكر بعض الكيفيات الواردة من
 السنة للذكر الجهرى وطرف من انواع احببت ان الحق بذلك ذكر شيء
 من الكيفيات المهمة اللاحقة بها لاهلها وما ذكره سيدنا شيخ مشايخنا الكبراء
 السيد محمد الفوت ابن السيد خطير الدين الحسيني في الجوهر الرابع من كتابه
 (الجواهر الخمس) وقد سبق ما منه يذكروا واقف المحقق ان اصولهم من

الكتاب والسنة هي التي فرعوا عليها افنان الانواع استهتار ابذ كراهه وان لم ترد
تلك الكيفيات يحملتها على وصف ما ذكره فجاه من ذلك في اصل السنة
والكتاب العزيز من السنة القولية والفعلية ما يقاس به بحسب النور
المنذوف من الله في قلوب اوليائه المستيرة بذكره لان النور تائج يستضاء
به وان لم تذكر بالخصوص فالعموم جامعها فيكون ذلك من السنة الحسنة
لرجوعه اليها فور ود بعضها مع اندراج بقيتها في عموم الدليل كان في ذلك
لمن جهر فتذكر طرفاً من صور الذكرو كيفية فلرب طالب راغب فيه
مولع في الذكركرمية في المذكور يرابطه يحبهم ويحبونه ومن احب شيئاً اكثر
من ذكره كما تلقى اذ لك علماء وعلماء (عن) سيدنا احمد بن علي الشناوي (وهو) عن
سيدنا وحيه الدين الطوسي كذلك علماء وعلماء (وهو) عن سيدنا السيد صفة الله
ابن روح الله (وهو) عن سيدنا السيد محمد الغوث المذكور الذي استشمر
للعلم من الكمل علماء بما علم فور ثمة الله علم مالا يعلم تصديقاً فانه قدس سره
بعد ان ذكر في أولم جواهره اجتماعه بشيخه الحاج حضور قدس سره ومبايعته
له قال فاخترت الزلزلة في جبال قامة جنازوا اعتكفت هنالك ثلاثة عشر
سنة وبضعة من الشهور ففعلت فيه ما امرني به وكنت ما جرى علي من
الحال في تلك الجبال الى آخر ما اصل فيه بعض احواله روح الله روحه
(فتقول) قال سيدنا الشيخ محمد انور طالب ثراه الجوهر الرابع في مشرب
الشطار تقول الشطار جمع شاطر اي السباق السر عون الى حضرة الله تعالى وقربه
كما قال صلى الله عليه وآله وسلم سبق المفردون قيل ومن المفردون قال المستهترون
بذكر الله يضع عنهم الذكرا اثم الله او كما قال وقال صلى الله عليه وآله وسلم
سبق المفردون المستهترون في ذكر الله يضع الذكرا عنهم اثم الله فياتون القيامة

خفاً - وقال صلى الله عليه وآله وسلم سيروا هذا جدات (١) سبق
المفردون الذاكرون الله كثيراً والذاكرت الحديث الصحيح فكان الشطار
دائماً من اهل الله وهم المفردون المتصفون بالسبق فيما ورد من السنة والشاطر هو
السابق كالبريد الذي يأخذ المسافة البعيدة في المدة القريبة والشاطر في اللغة
من اعجب اهلها وشر ضهر اى نزح مراغوا والمنقطع الى الله المفرد المستهتر بالذكور
والنازع عن الشهوات واهويتها ولذات النغو من براغرا نفس والهوى
والشيطان ومن دعا الى ذلك من الجن والانس والقريب والبعيد يعيبر وان كانوا
اهله ولا يكون ذلك الا للشاطر المعيب كل من دعاه الى خلاف قصده البارح عنهم
والفارد كذلك المذكور في السنة او لا نزع عن غيره اى الى مقصده وسيره وفعله
كما يقال شجرة فاردة اى متحبة ناحية وظبية فاردة اى منفردة عن القطيع وذلك
كله نعت للسلك لا تقارده بالذكور المطلوب فلا يلزم عليه الامن والامه فيه لا من
اباه فيميه ولا يطيعه وينزع عنه مراغاله غير مكترث بما كان وان كان من اهل
نسباً ولذا يقال عنده فرد تفرداً تفقه في الدين واعتزل الناس لطلب ما يدعوه اليه
العلم من العمل والسطار مجموع لم نعت جميع ذلك على ما ذكرنا استهتاراً بالذكور حين
يتفان في انواع منه بحسب تلقيه عن المذكور مما يمكن بدريه ولا سمعه لافاضة
الحق عليهم بذلك والمستهتر بالشئ يفتح التاء المولع به الذي لا يبالي بما فعل فيه
او شتم به لاجل استهتاره في الذكور حياً وشرافاً للمذكور وفيه ومثله ورداذ كرو الله
حتى يقولوا مجنون ولذا قال الشيخ في مشرب الشطار يعنى انه لا ينوب هذه الجهة
الامن كان منعوا بالشاطر الذي اعجب اهلهم ونزع عنهم ولو كان معهم اذ يدعونه الى
الشهوات والمالوفات وقد عزم الله بشاكلته الى من يوالى ما هو فيه فهم عند ذلك اهل
(١) اسم جبل في طريق مكة قاله صلى الله عليه وآله وسلم لاصحابه في السفر

تشبيهاً للمفردين بذلك الجبل الذي ليس معه جبال آخر ١٢ هاشم الاصل

فانحاز عن الاقربين في النسب الى الاقربين في الدين استهداء بقوله تعالى وصاحبها
في الدنيا معروفاً وتبع سبيل من اصاب الي . ولذلك قال الشيخ رحمه الله في الجواهر
المذكور يجب على الطالب بعد فراغه من عمل الابرار وعمل الاخيار الاطلاع
من الدعوة على الاسرار ان يضع القدم في مشرب الشطار فانه على المشارب عند الله
وعظيم القدر بخضرتة جلست عظمتة وليس يدون هذه الاصول وصول ولا بغير
هذه الابواب دخول فمن كانت سعادتة ازية يتشرف بهذا المشرب على الابدية
والعالم بهذا المشرب اقرب المقربين واعظم التسبيين كما بين فضائله بل شمة منها
ابواب الجناب الشيخ نعم الدين الكبرى قدس سره حيث قال طريق السائر ين الى الله
والطائرين بالله هو طريق الشطار من اهل المحبة السالكين الجذبة فالواصلون منهم
في البداية اكثر من غيرهم في النهاية وليس لاهل هذا المشرب فناء ولا فناء الفناء بل
هو في كل مرتبة من المراتب مشهود بنفسه مفقود عن غيره بقاء البقاء باق وبشراب
المحبة والمذوق شارب وساق يبعدون في تلك الحالة حالة لا يسعها احد نعتها بالمذكور
الا حد قل هو الله احد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد . واهل المحبة
كاهم لا يخلون من الصعو والسكر بان يكون بعضهم ظاهرين على الافاقة مع سكرهم
وبعضهم سكارى مع افاقتهم .

واهل هذه الحالة فارغون من الحالين لان لم علامة لا علامة لها
يشاهدونها في كل خاص وعام بل لا ينفصلون عنها الى الدوام ولا يحتاجون الى انلاء
والخلا ولا ينظرون الى هؤلاء الماصول مشربهم . هم عسق تصور عين الذات
منهم كل حرف جاء اشارة بلفظ الى المعنى ولا يتركون به شيئا من معادن المعنى .
(ثم ذكر) سند التلقين المتصل به من طريق ابي يزيد البسطامي قدس سره
مبتدئا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . تنزل من سيدنا على رضى الله عنه

الى ان انتهى اليه وقد تقدم ذكره او لا على وجه الترتي والصمود (ثم قال)
وروي عن هؤلاء الشيوخ اي شيوخ السلطنة البسطامية الشطارية ان
استحصل هذا العلم الباطن من الشيخ المرشد لازم على طالب طريقه المعروفة
لا من مطالعة كتب هذه الطائفة فان ظهور نتيجة تخلقوا باخلاق الله منوط به
وكشف كل باطن بازمة مخطوم بازمته .

ومقدمة في هذا العلم الاذكار رباعي وجهه كائن من الجهر والاسرار
(واصل) طريقة الاذكار ماثور عن سيدنا امير المؤمنين علي بن ابي طالب
رضي الله عنه كما تقدم ذكره مسند افانته لما اظهر على النبي صلى الله عليه وآله
وسلم تعشقه ووجدته ومحبته ووجهه في الوصول الى الله وحده اخبره
البرزخ الازلي والحبيب الم يزلي بالاذكار كما ورد في الاخبار قال علي
يارسول الله دلني على اقرب الطرق الى الله واسهلها علي عباده وفضلها عند الله
فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليك بمداومة ذكر الله في الخلوات
فقال علي كيف اذكر يارسول الله فقال عليه الصلاة والسلام غمض عينيك
واسمع مني ثلاث مرات فقال صلى الله عليه وآله وسلم وعلى يسمع لا اله الا الله
لا اله الا الله لا اله الا الله ثلاث مرات ثم علي رضي الله عنه قال لا اله الا الله
ثلاث مرات والنبي صلى الله عليه وآله وسلم يسمع انتهى ﴿ وقد سبق ﴿ ونقله برواية
ابي الحسن وابي الفتوح (ثم قال) ولذكر طريقان الجهر والاسرار
(اما الجهري) فذكره انواع منها النبي والاثبات ﴿ ولهذا النوع الاول ﴿
من الاذكار جلسات وهيئات عديدة فمنها ثلاثة عشر ضرب بلا دقة
(وطريقه) ان تجلس متربعاً وتمسك بابهام رجلك اليمنى مع ما يليه العرق
المسمى بالكيماس من اليسرى وهو العرق العظيم الذي داخل قفل البركة وتضع

يد بك على الركبتين فاتحاً الاصابع من غير تكاف ونحط حينئذ الى ان اتصل
 اللية الى خنصر اليد اليسرى وابدئ منه قائلاً (لا اله) بالمد الى ان يصل الرأس
 الى منكب اليد اليمنى بعد وصول الذقن بحام الدورة الى الركبة اليمنى ثم تجعل
 الرأس مائلاً الى جهة الظهر واضرب من هناك (بالا لله) على الذي بدأت منه
 ثلاثة عشر مرة (بالا اله الا اله الا اله) الى غمامها ثم تبدئ كالاول ثم تصعد
 رأسك الى مثل الدور الاول الى الكنف الايمن مائلاً بالرأس الى نحو الظهر
 وتضرب منه الى الذي بدأت قائلاً (الا اله الا اله) الى ثلاثة عشر مرة
 وتتابع هكذا ماشت وتفتح عينيك حين النفي بلا اله وتنفى عن كل
 ما وقع عليه البصر الا لوهية وتتمض حالة الاثبات وتنت وحدانية
 الحق في قلبك بالالوهية فاذا دام المرید على هذا الذكر واشتغل به
 مع هذا الفكر تظهر عليه ثمرته في قليل من المدة باذن الله ويظهر له فناء
 نفسه والعالم وبقاء الحق الا الى الاحدى . **نوع ثان** وهو ضربان مع
 دقيقين وطريقه بعد حفظ الجلسة المعهودة والدور (بالا اله) الاول ان
 يضرب على الفخذ الايسر ثم على المرفق الايسر (بالا اله) ثم يرفع مقعدته من الارض
 قدر نصف ذراع او قريمانه وتضرب بطريق الحيلة والصولة على نفسه والابنبي
 ليتزاول ويحول بذكر الله الذي لا يضرب مع اسمه شيئاً والاعمال بالنيات وبدق
 في نفسه من ذلك الارتفاع الى الارض بحبس النفس وكظم الفم قائلاً في نفسه
 (الا اله الا اله) من غير ان يفتح فمه مع الهمة والصوت المكظوم بالشدة (وطرين)
 الدقة ان يخرج الرأس من جميع البدن كالرافع له عنه ويدق به على البدن
 بجملة لا تارة الحرارة القلبية واستمال كل عضو على حباله في طاعته بالجهد
 والجهاد فيه ليفتح الله له في سبيله من اسرار ذلك بقدر استعداد .

• ولذا كبر • نوع آخر وهو ان يبدأ ما بين الركبتين (بلا) و يضرب على الكتف الايمن (باله) ثم يضرب على الكتف الايسر او الفخذ الايسر (بالا لله) ثم يتابع كذلك بقدر قبوله للعمل واقباله على المعمول له و تظهر ثمرة للعق في يسير من المدق باذن الله تعالى متى بنى على الاخلاص بيت قلبه واستقبل بها والله اعلم • نوع آخر • من الذكر الجهرى وهو على ثلاثة اضرب مع دقات ثلاث • (طرينه) بعد حفظ الجلسة والدور المعهودين ان يضرب على الفخذ الايسر (بالا لله) ثم على الايمن (بالا لله) ثمها بينهما (بالا لله) ثم يدق في نفسه ثلاث دقات كما سبق بيانه بحبس النفس وكظم الفم •

• نوع آخر • من الذكر الجهرى وهو اربعة اضرب بلا دق وله نوهان • (احدهما) ان يضرب بعد حفظ الجلسة والدور المعهودين على الفخذ الايسر ثم على الايمن ثم ما بينهما ثم على السرة (بالا لله) ولا يتكلم بالا اله الا في الدور الاول قبل الضرب وهكذا في جميع ما فيه الضروب بلا دق او بدق ويوالى ذلك حتى تظهر له ثمرة من توالى العمل لان الله تعالى جالس الذكر فلا بد ان يبدأ على الذكر اثر بركة المجالسة الالهية الخاصة به على ذلك النوع الخاص وهكذا في كل نوع فانه تظهر ثمرة من مداومته لان المرة منه كافية الواحدة مثلاً والاستكفاء بالتام فتم ود اوم والله التوفيق • النوع الثانى • منه ان يبدأ بعد حفظ الجلسة والدور المذكورين (بلا) من بين الركبتين و يضرب على الكتف الايمن (بالا) وعلى الايسر (باله) ثم يضرب (بالا لله) بدون اشباع الهاء في نفسه ثم يضرب باشباع هو على جانب الظهر منه ما مثلاً بالرأس الى جهة الخف نحو ظهره فيقع (الا اله الا اله) اربع كلمات وبلا اشباع لئلا يتعشى قدر ما يراد في هذا المحل ذكره منه تبركا واشعارا بان الله تعالى خلق ذلك من الانواع المذكورة

بافئان الذكر كافئان الراحين او الاغذية على عباد المستهترين بذكره الذين صار
دوام الذكر لهم وتويع كيفية غذاء ارواحهم وراحة قلوبهم بمحبوبهم
فلايسامون فكل ما ملوا كيفية انشاء الله تعالى لهم في اسرارهم كيفية اخرى فانتقلوا من
كيفية الى كيفية اخرى كالطعام الجديد المسانف تبدوله قابلية جديدة معه فتلك
الكيفيات لهم هافيه استراحات في العمل كتنويع الصلاة الى قيام وركوع وهوي
وسجود ورفع وعود الى مثله واتس به لبدلهم كلهم مع اوقاتهم وانقاسهم لله لانهم اهل الله
وخاصته فاقاض الله عليهم تلك الانواع الظاهرة لصور ارواح باطنة بذلت لهم
فتمين لكل واحد منها نوع ومثال كاشع للروح وكل محب لا يفارق ذكر محبوبه لان
من احب شيئا اكثر من ذكره .

وكل هذه هي الكيفيات تلقيناها (عن) سيدي احمد بن علي الشناوي
شفها بالعلم والعمل وهو كذلك تلقاها بالعلم والعمل (عن) سيدنا السيد السند
القدوة المعتمد سلطان العلماء بالله السيد صبغة الله بن السيد روح الله الحسيني
معرب (الجواهر الخس) من الفارسية الى العربية بواسطة طلب شيخنا سيدنا احمد
ابن علي الشناوي منه لانه لما عرضه عليه واجازه به ذكره ان الذين ياخذون عنا
عرب فيحتاجون التعريب فعربهم السيد من الفارسية الى العربية بخطه الكريم كله
ثم نقل منه - ومنه ما يقبل بدله الخص والعام ومنه ما لا يقبله الا الخاص ومنه ما لا
يستطيع حمل الا خواص الخواص لانه من الاسرار ولا تبذل الاسرار الا للخاص
جرت بذلك سنة الله ولن تجد لسنة الله تبديلا وان كان كل احد يود ذلك ولكن
الاستعداد شرط لا بد منه لان الاصل اكل عبيد الله ممكن وكل عبده يرى ان فيه
الاهلية والصلاحية للمبود يته في كل كمال تستدعيه الروية من الربوب فيود
الاطلاع والعمل بذلك وليس كذلك لاختلاف المشارب وقد علم كل اناس

مشربهم ولان استعدادهم يقصر عن تناول ذلك العمل كما ينبغي ويشير اليه قول
 سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه كنت ادخل على النبي صلى الله عليه وآله
 وسلم وايبى بكر وهما يتفادضان في علم التوحيد كافي بينهما زنجي . وامثال ذلك كثير
 عند اهله فيحصل لذلك التقسيم بنام يشمل الكل وخاص يخص البعض واخص
 منه لا يحمله الا اخص الاخص وذلك في كل درجة على حسب اهلها من الاول
 الى الآخر بالدوام كما قال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض . وقس به كل
 طبقة على رسلها بعد التبيين من الصديقين على اختلاف درجاتهم والشهداء
 والصالحين تجدد ذلك مشهودا لك بالاستقراء والتتبع . (او ما يزيد) لك بيانا
 مانقله المحب الطبري رحمه الله (في الرياض النضرة في فضائل القشرة) رضوان الله
 عليهم وعلى الصحابة اجمعين والتابعين مما لفته شكر الله سعيه قال فيوه عن عمر بن
 الخطاب رضي الله عنه قال كنت ادخل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 وهو وابو بكر يتكلمان في علم التوحيد فاجلس بينهما كافي زنجي لا اعلم ما يقولون
 الاثر الكريم . (فهذا يدلك) على ان العبد ولو ود لا اطلاع ولا باع فانه يقصر
 من الوصول والاطلاع الى تناول خاص الخاص وان كان خاصا الا ان يكون هو
 وكان سيدنا عمر رضي الله عنه على النصف من شأن سيدنا ابي بكر رضي الله
 عنه في عامة امره لقوله صلى الله عليه وآله وسلم عند الطلب منها ما هو عندهما
 فجاء ابو بكر بالكل وجاء عمر بالنصف ورجاه سبق لان كلا منهما بالغيب عن
 صاحبه عمل العمل طاعة لله ورسوله فقال عمر رضي الله عنه ان كنت اسبق
 ابا بكر فاليوم لم لي اسبقه فلما وفد الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لابي بكر
 ما تركت لاهلك فقال الله ورسوله وقال لعمر ما تركت لاهلك فقال من كل شيء
 نصفه فقال له يكما ما بين كلمتيكما بفعلهما مكانها لانه دليل ما عند العامل

من الاستعداد والدرجة من ذلك كما قال تعالى ولكل درجات مما عملوا الآية لان
 العمل فيها الشاق دليلها فمكنا التفاوت جار في الكل لان الكل في لبس من خلق
 جديد ولا تكرار في الذوات والافعال والصفات دينا واخرى فمن ذلك جرى
 قلم الاقتدار الاحدى على جبهة كل شئ من المنشآت والمعلومات على الدوام
 بلبس كمثل شئ لان العمل على الشاكلة وهي هذه لمن احب ربها باذنه تعالى
 والله اعلم وقول سيدنا عمر رضي الله عنه يتكلمان في علم التوحيد يد يدك الى ان
 هذا العلم منتهى العلوم وانه الحقيقة بعد الطريقة والشرعية وان كل عالم لا يبالغ
 منه المبالغ بالنسبة الى الغيبة وان كانت خاصا وقرىبا فهو في المثال كما قال الكريم
 كالزنجي بين العرب عند التماور وتميلا وهو يرشدك الى ان انواع الاذكار
 انما اقيمت على الموحدين الخالصين عن شوب نفوسهم حتى يميت رسومهم
 في سيدهم فلم يجدوا لهم ملكا معه وجدوا كلهم له ولا يكون هذا الا عند
 خواص الخواص لانه محض الاخلاص وغايته (وقال الجنيد) سيد الطائفة
 ينبغي ان لا يقرأ علينا هذا الا تحت الارض . يشير الى ان غير اهل الخصوص
 واتخصيص الاخص به لا يدركونه فكيف بمن سواهم ويشير اليه قول سيدنا
 عمر رضي الله عنه يتكلمان في علم التوحيد ولا يفهم ذلك كما لا يفهم الزنجي
 كلام العرب للتبديل لفهم الفرقان بين ما يجده مما يتكلمان فيه وبين ادراكه
 له وقد المدرك منه لغرضه ومجاوزه الحد المألوف المتجاوز فيه لان
 النبي صلى الله عليه وآله وسامع صاحب المقام الاعلم بالله والاخشى لله وسيدنا
 ابو بكر يليه في ذلك لقربه منه ولذلك قال لو كنت متخذا خليلا غير ربني
 لاتخذت ابا بكر خليلا . فهذا يبين لك لفهم الفرقان بالاستعداد فهذا العالم هكذا
 شأنه وهو علم الولاية الخاصة التي اشار اليها ولا سيدنا محمد القوث لتذكر فان علوم

اهل الله كما في علم التوحيد وهو العلم بالله الا زلى الابدى الذى لا يزال الزيد
 منه جار ياعلى الطالبين دنيا واخرى وقد وردان من العلم كهيئة المكون لا يعلمه
 الا العلماء بالله فادانصقوا به لا يكره الا اهل القرة بالله او كما قال الجنيد ايضا رحمه الله
 لو علم تحت اديم السماء علما اشرف من علمنا هذا الذى تنكلم فيه بين اصحابنا الطلبة
 فهذا جد يك الى انه لا بد للقبول من قابل واستعداد فائق واصل متناول لان المبد
 اذا صدق بفعله صدقه كما قال الله تعالى يوم ينفع الصادقين صدقهم وهو يوم صدق
 نيتهم واخلاصه مع بذل نفسه ووسعه في طاعته بالله فقه في هذه الدار التى هي
 خمس يوم من ايام ذى المارح وكثرة حالاً لا يظهر مالا كما قال تعالى ولتنظر
 نفس ما قدمت لفرس فانظر الان الى يوم القيامة وفيه فتكرن بذلك متاهلا للقبول
 كما قال الجنيد ايضا وقد مر قوله ما اخرج الله الى الارض علما وجعل للخلق اليه
 سبيلا لا رد جعل لي فيه حفظا ونصيحا فهذا منه جار تحت ظلال قوله لو علم تحت
 اديم السماء وان همته العلية توصلت بشريف العلم هو علم التوحيد المثمر له الذكر
 والاتقاع بالاخلاص الى الله على الدوام له قال عند السؤال لون الماء لون
 اناله وقرى الجبال تحسب اجامدة وهي زمر السحاب لما سئل عند عدم ظهور النائر
 عليه عند سماع وهو حاضره فذكر فاد كر تظفر بالمد كور معها كانت فالعلم الخاص
 عند الخواص وخواص الخواص هو علم التوحيد وله ساحل ووسط ولجة في وسط
 الوسط وغايته والاول اول الطريق كما نزع فيها ثم ما يتصل اليه وقد ورد
 است السموات السبع والارضين السبع على قل هو الله احد فهذا هو العلم الذى
 يبنى عليه كل المعلوم ولذا يطلع صاحبه على حفظه ونصيبيته من كل علم متى ادركه
 كما قال الامام الجنيد والى هذه الايماءات الجمالية يتصل ما لا يدركه رسمه بلغة الطالبين
 بانقتهم وعلى الله قصد السبيل

ثم لنعلم أيضاً ان من وجوه استمالات فنون هذه الانواع من الذكر
 ان اهل المال يمكن لم شغل الاباؤه عزو امتلقات نفوسهم وان كفوا بها في
 جنب الله فعملوا انواع الذكر السري والجهرى مكان حظوظ نفوسهم البشرية
 واستغروا ذلك في الله باقته لا لطلب عوض به بل لطلبه خالصاً يريدون
 وجهه كما امر بقوله ولا يشارك في عبادة ربه احداً وان الخالص لا يشارك ولا نفسه
 ولا حظهم افكانوا بذلك خواص خواص اهل الله ومصطفى الله يريدون وجهه فلا تعد
 عينك ايها الطالب لهم منهم ان كنت طالباً فان التكليف بالاستطاعة
 وهي لكل على حسبته كما قال تعالى لا يفتق ذو سعة من سعته لا من سعة
 غيره والمعنى كالحس لمن يحس او حس وكل ميسر لما خلق له لا لغيره وهذا
 بين الخاص والعام والخاص والخاص لا خص كما سلف فتذكر فكان ذلك
 منهم على نفوسهم فيها هو بالجيلة لها وبذلك الله منهم لا لما لا تفرط من حيث ان
 امكان حصول عمل من نوافل الاعمال المشتمل عليها ممض المبودية لله اذا
 وجدوا اليه سبيلاً يسيّل المموء من الحق فعملوا عليه فكان ما ذكر وورد
 اصلاً فرع ونوع عليه وقد علم كل ناس مشربهم فلا يطلب شرب هؤلاء
 الشطار المؤمنين على قل هو الله احد اوعى قائل قل هو الله احد صرفاً كما في الرواية
 الاخرى الاعلى شرب البعارة والمستعصم تلهث عطشاً طلباً للزبد كما هو
 المذكور من الامام المهدي عليه السلام في قوله وياق التوفيق وفي الحديث
 القدسي يا ابن آدم ثلاث واحدة لي واحدة لك واحدة بيني وبينك (واما التي)
 لي فتعبد لي لا تشارك بي شيئاً (واما التي) لك فاعملت من عمل جزيتك
 فان اغفر فانا الغفور الرحيم (واما التي) بيني وبينك فماليك الله عاه
 ولي الا تجابة والمطاء اخرجه الطبراني في الكبير عن سلمان مرفوعاً

(فصلي اللهم) على سيدنا ونبينا محمد عبدك ورسولك النبي الامي وعلى آله واصحابه
اجمعين عدد خلقك بدوامك وعلى جميع الاليله والمرسلين وعلى آلمهم وصحبهم
والتابعين وعلى اهل طاعتك اجمعين من اهل السموات واهل الارضين وعلينا
معهم برحمتك يا ارحم الراحمين عدد خلقك ورضى نفسك وزنة عرشك
ومداد كلماتك كلما ذكرك الذاكرون وغفل عن ذكرك الغافلون وسلم تسليمًا
كثيرا كذلك (اللهم) اعنا على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك (اللهم)
انا نسألك للتوفيق لمحاببك من الاعمال وصدق التوكل عليك وحسن الظن
بك (اللهم) انا نسألك حسن اليقين والمافية في الدارين (اللهم) هب
لنا مفرتك الجامعة لما ظهر منا وما بطن لنكون بنور غفرانك وسترك في الاحسن
بعد الحسن في السرو والعلم واجعل علانيتنا صالحة (اللهم) بكرمك اجعل
سريرتنا خيرا من علانيتنا واجعل علانيتنا صالحة (اللهم) انه لا وصل
ولا وصلة لو اصل الى شيء الا بك فاعنا على ما طلبته منا ويسرنا فيه ليسر
رجبنا السرى كيف كنا انك المتولى عن عبدك ما كلفته به وانت على كل
شيء وكيل وعلى كل شيء قدير يا من اليه المصير في كل حال وحسير فاجعلنا
في صراطك المستقيم مع الدين انعمت عليهم من النبيين والصدقيين والشهداء
والصالحين غير المفضوب عليهم ولا الضالين آمين (اللهم) صل وسلم على
سيدنا محمد عبدك ورسولك النبي الامي وعلى آله وصحبه عدد خلقك
بدوامك ومن على من له طلب للكمال بالثبته باهل الكمال ومن على التشبهين
بالتخلق وعلى المتقين بالتحقق وزد المتقين من عندك نورا في عافية شاملة
آمين واغفر اللهم لابائنا وابائهم وذرايرهم ولمشائنا ومشائهم
وتابعيهم ومجاوديهم بكرمك يا ارحم الراحمين سبحان ربك رب العزة

ما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين .

تم طبع هذا الكتاب في خامس شهر صفر سنة ثمان وعشرين
وثلاثمائة بعد الألف من هجرة النبي عليه الف صلاة
وسلام وآخردعوانا ان الحمد لله رب العالمين
وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه
اجمعين آمين



ترجمة المؤلف رحمه الله تعالى

هو الشيخ العارف بالله الحق الشيخ صفي الدين السيد احمد ابن العارف
 محمد المدني ابن الشيخ يونس المدعو بمجد النبي ابن الولي الشهير الشيخ احمد الدجاني
 المقدس الاصل المدني المولد والوفاء المعروف بالقشاش روح الله ووجه (القشاش)
 بضم القاف وتكرار الشين المحجمة نسبة ليع القشيش الذي تاكله الدواب وذكر
 في البائع الجني انه كان يبيع بالمدينة القشاشة وفي سقط المتاع من الاشياء التي
 تسترخس من اي نوع من نعال وخرق فسي لذلك وجده الشيخ يونس هو الذي
 خرج من القدس وسكن المدينة - وجد ابيه الشيخ احمد الدجاني مشرر سيف
 القدس يستجده ودجانة قرية من قرى بيت المقدس والشيخ احمد الدجاني
 هو ابن السيد علاء الدين علي بن السيد الحبيب النسير يوسف بن حسين
 ابن ياسين البدرى نسبة الى السيد بدر الولي المشهور الملقب بزوجة بوادي النور
 ظاهر القدس الشريف وله ذرية لا يحصون كثرة قال صاحب (الانس الجليل)
 بتاريخ القدس والخليل) ومناقبه لا تحصى ذكر منهم جماعة وساق نسب السيد
 بدر فقال بدر بن محمد بن يوسف بن بدر بن يعقوب بن مظفر بن سالم بن
 محمد بن محمد بن زهد بن علي بن الحسن بن العريضي الاكبر بن زيد بن
 زين العابدين بن علي بن الحسن بن علي بن ابي طالب رضي الله عنهم الا ان الشيخ
 احمد كان ينجي نسبه ١٠ كفاء بنسب الثغرى فتبته على ذلك ذريته وكانت
 والدة الشيخ محمد المدني من ذرية سيدنا تميم الدار رضي الله عنه وهم كثير ون
 بيت المقدس ووالدة صاحب الترجمة من بيت الانصارى ولهذا كان يكنى بـ
 بنده احمد المدني الانصارى وثارة سبط الانصار والشيخ رحمه الله (صاحب الترجمة)
 ربه والده واقرأه بعض المقدمات العقيدة على مذهب الامام مالك رحمه الله

عليه لأن والده تذهب بذهب شيخه الشيخ محمد بن عيسى التلساني وكان من
كبراء العلماء والأولياء بالمدينة - ورحل به والده إلى اليمن في سنة إحدى عشرة
بعد الألف فاخذ عن أكثر علمائه وأولياؤه خصوصاً شيوخ والده الموجودين
إذذاك كالشيخ الأمين ابن الصديق المروحي واليد محمد القريب والشيخ أحمد
السطيحة الزبلي والسيد علي أقمع والشيخ علي المطير - ومكث عند والده مدة
ثم حدث له وازد من عمن خرج سائحاً إلى اليمن حتى وصل إلى مكة ومكث بها مدة وصحب
جملة كالسيد أبي الفيث شيمرو والشيخ سلطان المذوب وماد إلى المدينة وحسب
بها الشيخ أحمد بن الفضل بن عبد الله الفاع ابن الشيخ الكبير محمد بن عراق
والشيخ الولد عمر ابن القطب بدر الدين المادلي والشيخ شهاب الدين
الملكاني وغيرهم - ثم انضم الشيخ الكبير العارف بالله أبي إواب أحمد بن علي بن
عبد القدوس ابن الشيخ محمد العباسي المعروف بالشاوي بأعجام الشين ونشد يد
الذين نسبة إلى بعض قرى سمرقند العباسي المصري ثم المدي في قدس سره
التي في سنة ١٠٢٤ هـ وتذهب بذهب سلك طريقته وقراءته في مشرباً واخذته
الحدوث وغيره والجواهر للشيخ القطب سدا القوث قدس سره ولا زال ملازمه
حتى اخضع به وزوجه ابنته والبسه الحرقة واستخافه ثم اخذ عن رفيق شيخه
في الأمانة السيد أسعد البلخي ولازمه حتى مات وورثه حواله ثم صوب خلقاً يطول
تعداداً بهمهم - واخذ عنه كبار الشيوخ كالسيد العارف بالله عبد الرحمن المغربي
الأديري والشيخ عيسى المغربي الجعفري والشيخ مهنا بن عوض بن زروع والسيد
عبد الله باقره وجماعة من علماء السادة بني علوي ومن فقهاء اليمن بني جفاعة وغيرهم
ومنهم نتيجة النتائج خليفته الروحاني إبراهيم بن حسن الكوراني الشهير في فانه به
تخرج وبعلمه انتفع لازمه مدة حياته وصار خليفته في التولية والإرشاد بعد

ممانه وكان صاحب الترجمة روح الله روحه وارسل الينا قدوجه من المصطفين
الدين او ثوال الكعب اذا تكلم في الحقائق ايده الله تعالى بالآيات وهو امام
القائلين بوحدة الوجود حافظ المراتب الشرعية متضلعا من اذواق السنة النبوية
كبني التوفل والصيام كامل العقل والوقار ووصل الى مقام الختمه في عصره فقد
قل فيما وجد بخطه على هامش رسالة العارف بالله سالم بن احمد شيخان باعلوى
السماة (بشق الجيب في معرفة رجال الغيب) عند قوله والختم وهو واحد
في كل زمان يختم الله به الولاية الخاصة وموال الشيخ الاكبر انتهى . وانصه ان الختمه
الخاصة مرتبة الهية ينزأ بها كل احد لها حسب وقته وزمانه فيبر منقطعة ابد الاباد
الى ان لا يبق على وجه الارض من يقول الله الله لمدم خلوا مراتب الالهية عن
القائم بن بها حتى يصير الله ثمها كالصغر الحافظ لرتبة العدد في قلبه بعده . بانقاسه
تتم الصالحات وتقضي الحاجات وقد تحققنا بذلك حقاً ونزلاً من منزلة وصداق ومن
رأيت من مشائخي من اهل الختمه المذكورة سنداً متصلاً منهم اليان من غير انقطاع
ياذن الله تعالى خمسة انفس . ادسهم كلهم لارجاء الغيب و . ثم قال بعد ما قاله
عبد الجميع احمد بن محمد المدني و . مثله لا يتكلم بمثل هـ . هذا الكلام الاعن اذن الهى
ونفث دوعى . وله مؤلفات كثيرة في الحديث والاصول والتصوف الموجود منها نحو
خمس مائة مؤلفاتها (حاشية على المواهب اللدنية) للقسطلافي و (حاشية على الانسان
الكامل) للجبلى و (حاشية على الكمالات الالهية) له و (شرح حكم تاج الدين ابن
عطائيه الاسكندراني) في مجلد ضخيم وشرح (عقيدة ابن عفيف) و (كتاب
التصوص) و (الكنز الاسنى في الصلوة والسلام على الذات المكلمة الحسنى)
و (عقيدة مظلومة) (في غاية الحسن والاخصار) وله اديوان في الشعر ايضاً .
وقال الامام برهان الدين الشيخ ابراهيم بن حسن الكوراني في (كتاب الامم ذكراني

(رسالة صورة الماله نحوور فتين من فتوح ذكر (هواة) من المكاشفات وشاهدت له من ذلك ما لا احصيه منها) انه تكلم يوما لي خاطر لي فقلت في نفسي هل لا كان هذا قبل هذا الوقت فالتفت الي وقال قل لو شاء الله ماثلوته عليكم ولا دراكم به ففهمت ان التأخير كان بادن الله ومنها ان بعض المجاورين طلب مني ان اكتب له كتابا الى بعض اهل الشام لعرض دنيوي فكتبته له من غير استئذان الشيخ قدس سره ثم دخلت عليه فقال مسكرا ملي هذا ثلم فلم اتحقق الاشارة وحصل لي القلق الى الليل وارتد ان اكتب جواب مكاتيب اهل الشام في الليل ومعنى القلق فتأملت في امري فاذا انما لم احدث شيئا لا يرضاه الا كتابة هذا الكتاب بهراذه فاحرقته بالسراج فمكن القلق فلما اصبحت دخلت عليه فتبسم في وجهي وقال عافية فعلت انه المشار اليه بالشتم (ومنها) ان بعض الفقهاء قال لي اطلب من الشيخ ما هو كذا وعين لي شيئا فقلت له ان لا ابدي لطلب هذا منه فقال بل اطلب فقد قال بعضهم ان مثل هذا يطلب قد دخلت عليه وهو في مجلس الدرس وانني هذا الخاطر فالتفت الي وقال ان كان فيه نصيب ما يفوت ثم التفت الى الجماعة بقدر لهم وامثال هذه الوقائع كثيرة يطول ذكرها .

(ولد) رحمة الله عليه في ثاني عشر من ربيع الاول سنة احدى وتسعين وتسعمائة (وتوفي) ضمن يوم الاثنين تاسعة عشر من ذي الحجة الحرام سنة احدى وسبعمائة والف من الهجرة النبوية على صاحبها الصلوة والتحية (ودفن) في احرار البقيع قدس الله تعالى سره وفاض علينا بر كانه ويره آمين . كذا ذكر في خلاصة الاثر في اعيان القرن الحادي عشر الاشاره وثبت العلامة الكبير وغيرها من الاثبات .



